శ్రీమత్ వేదవ్యాసకృత బ్రహ్మసూత్రేషు

చతుస్సూత్రి

THE FIRST FOUR PRINCIPLES OF ADVAITA)

శంకరభాష్యేణ సహితా

Volume I Brahma Sutras

SRI VIMALANANDA BHARATI SWAMI
Junior Peethadhipati
Sri Siddheswari Peetham Courtallam

MOUNASWAMI GRANDHAMALA
COURTALLAM

First Edition 1978

Triveni Press Machilipatnam

Price Rupees Five

Copies can be had from

THE MANAGER

SRI SIDDHESWARI PEETHAM

COURTALLAM (Tirunelveli District Tamil Nadu)

INTRODUCTION

This book is primarily intended for those that have some taste in the doctrine of Sankara s Advaita and who have some working knowledge of Sanskrit There is always an urge in man to acquire knowledge from the original source rather than from the commentaries in matters of this type Somehow there is a lurking feeling that Brahma Sutras are only for advanced scholars and not for the common man To dispel that attitude this book is attempted in a lucid and simple style faithfully sticking to the original rendering of Aadi Sankara Secondly most of the early books on this subject were not correctly punctuated and it is difficult to state where the sentence ends or where there is a real controversy Proper attention is paid for punctuation paragraphisation and necessary quotation Thirdly scrupulous literal translation into Telugu was given on the opposite page to avoid any extra labour for the casual reader In Telugu, care is taken to write grammatically and avoid the lose and layman style The English summary in the beginning is a mere bird s eye view and is meant to satisfy modern graduates and post graduates More than all the original verbatim is a must for the mendicants for daily Paaraayana and in half an hour they will exhaust the whole book with ease everyday

Brahmasri Bhavaraju Narasimha Rao Garu of Triveni Press had taken extra pains to produce the book

in a neat and flaw less manner My Narayana Smarana blessings are amply due to him his staff and compositors

In correction and proof reading Brahmasri Jandhyala Subrahmanya Sastri Garu had done yoeman service in a purely Nishkaama manner It shows his love for the subject as well as his true aim of life, i e duty is yours and result is not thy concern My Ishta Devata Sri Sri Raja Rajeswari Maata will grant her entire grace to him and his progeny

I hope to produce the rest of the Brahma Sutras in the same style if the Lord grants me health and longevity

Om Tat Sat

1979 April
5/6 Kothapet
Hyderabad 35

Vimalananda Bharati II

విషయసూచిక

Chatussutri Introduction	1
Section I Adhyasa Bhashya	3
Section II Jijnaasaadhikarana	9
Section III Janmaadyadhikarana	17
Section IV	
The topic of Scripture and its Authority	29
Section V	
The topic of Harmonious Interpretation	33
Vrittikaara's Objection	41
అధ్యాసభాష్య ప్రారంభము	52
అత్మానాత్మనో రసామరస్యమ్	52
ఆత్మాఽనాత్మల విరసత్వము	53
అధ్యాస లక్షణమ్	54
అధ్యాస విచారః	56
అధ్యాస వైశిష్ట్యము	58
ప్రమాతృత్వస్య సార్వత్రికతా	62
అధ్యాస సర్వలోక ప్రత్యక్షము	66
అనుబంధ చతుష్టయ నిరూపణం	68
I జిజ్ఞాసాధికరణమ్	70
అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా సూత్రార్థ విచారః	
అధికరణ పంచావయవ నిరూపణము	

అథశబ్ద విచారః 72

సాధన చతుష్టయ సంపత్తి నిరూపణం 78

అతశ్శబ్ద విచారః 80

బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా శబ్దార్థ విచారః 82

జిజ్ఞాసా శబ్దార్థ విచారః 88

బ్రహ్మ ప్రసిద్ధి నిరూపణము 90

ఆత్మ శబ్దార్థే నవవిధ విప్రతిపత్తయః 92

II జన్మాద్యధికరణమ్ 96

జన్మాద్యస్య యతః

పంచావయవ విచారః 96

జన్మాది శబ్ద విచారః 100

అస్య శబ్ద విచారః 100

యతః శబ్ద విచారః 100

ధర్మ బ్రహ్మజిజ్ఞాసా ప్రమాణాని 108

సూత్ర లక్షిత వేదాంత వాక్యాని 114

III శాస్త్రయోనిత్వాధికరణము 116

ప్రథమ వర్ణకము

అధికరణ పంచావయవాః 118

ద్వితీయ వర్ణకం 122

IV సమన్వయాధికరణము 124

భాట్టీయ పూర్వపక్షము

సమన్వయాధికరణ ప్రథమ వర్ణకము 180

పంచావయవాః

ద్వితీయ వర్ణకము	140
వృత్తివాదుల పూర్వపక్షము	
శాస్త్రము బ్రహ్మను ఉపాసనా విధికంగముగ బోధించుచున్న దనుట	
మోక్షము ఉపాసనా ఫలమనుట	146
మోక్షస్వరూపకథనము	154
మోక్షము విధి నిషేదాది ధర్మకార్యము కాదు	158
మోక్షము నిత్యము	
బ్రహ్మజ్ఞానమునకు బ్రహ్మప్రాప్తికి అవ్యవధానము	160
బ్రహ్మజ్ఞాన ప్రతిబంధ నివృత్తియే మోక్షము	162
బ్రహ్మైకత్వ జ్ఞానమువలన మిథ్యాజ్ఞాన నివృత్తి	164
జ్ఞానము సంపద్రూపోపాసన కాదు	
జ్ఞానము అధ్యాసరూపము కాదు	
విశిష్ట క్రియాయోగవాద ఖండనము	166
కర్మాంగ సంస్కారవాద ఖండనము	
బ్రహ్మకుగాని బ్రహ్మజ్ఞానమునకుగాని కర్మతో నెట్టి సంబంధము లేదు	168
శాస్త్రము అవిద్యా కల్పితభేదమును తొలగించును	172
మోక్షము అనిత్య మెన్నటికి కాదు	174
జ్ఞానము మానసిక క్రియకాదు	182
తృతీయ వర్ణకము	190
ఉపనిషత్ప్రతిపాద్యబ్రహ్మ అన్యశేష మెన్నటికి కాదు	192
పూర్వమీమాంసాశాస్త్రము విదినిషేధశాస్త్ర విషయకము	196
దేహాభిమానము మిథ్య గాని గౌణము కాదు	212
తత్త్వజ్ఞానముచే మిథ్యాజ్ఞాన నివృత్తిగాగా అశరీరత్వ సిద్ధి	214

బ్రహ్మవిదుని స్థితి 216
చతుర్ వర్ణకం 218
శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసలకు బ్రహ్మావగతియే ప్రయోజనము
వేదాంతములు స్వతంత్రముగ బ్రహ్మ బోధనములు 220



JAGADGURU ADI SANKARACHARYA



HIS HOLINESS JAGADGURU SANKARACHARYA

Sri Sri Srimadabhinava Vidyateertha Mahaswaminah

Sri Sringeri Peethadhipati



H H Sri Sri Sri SIVA CHIDANANDA SARASWATI SWAMIJI
Sri MOUNA SWAMI
Founder Peethadhipati of Sri Siddheswari Peetham, Courtallam



His Holiness Sri Sri Sri
VIMALANANDA BHARATI SWAMIJI
The First Peethadhipati

Dedicated

to my Holy Guru

Jagadguru Sri Sri Sri

TRIVIKRAMA RAMANANDA BHARATI SWAMIJI

Senior Peethadhipati

SRI SIDDHESWARI PEETHAM COURTALLAM

—Sri Vimalananda Bharati



His Holiness Jagadguru Sri Sri Sri
TRIVIKRAMA RAMANANDA BHARATI SWAMIJI
The Present Peethadhipati



His Holiness

SRI VIMALANANDA BHARATI SWAMI - II

Junior Peethadhipati

Sri Siddheswari Peetham, Courtallam

BRAHMA SUTRAS

CHATUSSUTRI

श्री राजराजेश्वरी देवताभ्यो नम

श्री हरिं परमानन्दम् उपदेष्टार मीश्वरम् ।
व्यापक सर्वलोकानाम् कारण त नमाम्यहम् ॥

शङ्कर शङ्कराचार्यम् केशव बादरायणम् ।
सूत्रभाष्यकृतौ व दे भगवन्तौ पुन पुन ॥

नारायणसमारंभा शङ्कराचार्य मध्यमाम् ।
अस्मदाचार्य पर्य ताम् व दे गुरुपरपराम् ॥

बोधानन्द च कल्याण विमलानन्द भारती ।
सच्चिदान द मात्मज्ञम् त्रिविक्रमगुरु भजे ॥

INTRODUCTION

Brahma Sutra is known as Nyaaya Prasthaana while *Bhagavad Gita* and Upanishads are famous as Smriti Prasthaana and Sruti Prasthaana re pectively Baada raayana is the aphorist (Sutrakaara) while the first commentator of the same is Bhagavat Pujyapada Sankara charya Sutra or aphorism is neither a sentence nor a

Sloka but a crypt note with minimum words comprehensive and free from repetition The Sutras are 555 in number divided into 192 Adhikaranas (topical headings) Modern commentators worked out a five organ formula (Pancha avayavah) in order to comprehend the scope and content of each topic or Adhikarana Vidyaranya swami wrote Adhikarana Ratnamaala indicating the five organs for each Adhikarana The five organs are 1 Context (Sangati) 2 Subject matter (Vishaya) 3 Doubt (Samsaya) 4 Earlier view (Purvapaksha) 5 Final view (Uttarapaksha or Siddhaanta) The Purvapaksha is generally styled as counter or objection and the Uttarapaksha is known as Siddhaanta

Bhagavat Pujyapada Sankaracharya had written a superb and thought provoking introduction known as *Adhyasa Bhashya* in which he solved the riddle of the fundamental error that made man perpetually bound The only means of emancipation from bondage is Vedanta and the core of Vedanta is the singularity of soul (Atmaika Vidyaa) He named his commentary as Sareeraka meemaamsaa or the discourse on the embodied being The first four Sutras have come to be recognised as Chatussutri which expose the general principles of the monistic doctrine and procedure Padmapadacharya had written a huge commentary on *Chatussutri* called *Pancha Paadikaa* while Prakasa Atma had written a Vaarthika called *Pancha paadika vivarana* The rest of the 551 Sutras are considered to be Vaadagrandha or criticisms of other systems In this essay a brief summary of the *Adhyasa Bhashaya* and *Chatussutri* will be given closely adhering to *Sankarabhashya*

SECTION I

ADHYASA BHASHYA

(A Commentary on Superimposition)

An intelligent and exhaustive classification constitutes the perfection of wisdom Students of philosophy are familiar with duals such as virtue—vice animate—inanimate matter—spirit pleasure—pain birth—death success—defeat etc Sankara opens his Bhashya with a novel dual saying Thou and I conceptuals He means by I conceptual the Atma and by Thou conceptual all Anatma Atma is eternity illumination and peace while Anatma is evanescent gloomy and grievous

Ques What is the meaning of Conceptual attached to Thou and I ?

Ans One should know that every word carries with it an image behind it If I say cat an image of a four legged animal that moves in houses hunting rats comes to the hearer s mind Hence the word cat has a conceptual image which may be called a Pratyaya gochara or the object behind the idea When one says I , the image behind the word I is the pure Self or Atma This is called Asmat Pratyaya gochara

Ques Well what is the Thou conceptual ?

Ans If you exclude I conceptual what all that remains is Thou conceptual If I is Atma Thou shall mean Anatma (non self)

Ques Thou means you in singular number 'Thou shall not include the entire remainder in the cosmos Please elucidate

Ans Please note that we are dealing with a technical subject Vedanta If I is Atma then non I shall mean non Atma For purposes of compendious expression and facility of reasoning as against I Thou is set up in opposition Here Thou shall not be literally understood as second person singular in grammar Thou includes—thou you he she, it they and every perceivable object This is called Yushmat Pratyaya gochara (The objects represented by the idea Thou)

Ques If it is so does I include all the possessions of I such as my body my Praanaas my organs my senses my mind my intellect my Jiva etc ?

Ans No I means I alone and nothing else I shall be distinguished from my possessions physical and psychic So my body Praanaas organs senses mind intellect Jiva etc are to be grouped in Thou conceptual for they are all Anatma

Having posited the dual of Thou and I Sankara propounds that as the two entities are diametrically opposed in content and quality they cannot coincide nor merge nor exchange

Ques What are the qualities of Thou and I conceptuals ?

Ans I conceptual being Atma is known in scripture as Sat Chit Ananda It is eternal bright,

blissful Then we shall work out its opposites which are Asat Achit and Anananda (Anruta Jada and Duhkha) This is Thou conceptual which is transitory dull and grievous

Ques Can it be said that these Thou and I materials are perpetually at variance ?

Ans In pure theory it should be so but in practice (Vyavahara) men out of ignorance have admixed the two entities and are running their careers

Ques How could the mixture of opposites be possible when theory does not permit ? Can light and darkness be mixed up ?

Ans The possibility of admixing the impossible is no doubt a curious phenomenon Twilight is a case where light and darkness are partly befriended There is not much objection for two opposites residing side by side though not mixing together as milk and water

Ques Well sir point out a practical cause of mixture of Atma and Anatma

Ans Dear friend search your own living body Atma is in the centre radiating its influence in all cavities and the five sheaths (Kosas) Do you not say I am fat and handsome ?

Ques Yes I say so How does it help your theory of admixture ?

Ans Fatness and handsomeness are the qualities or attributes of your gross body These attributes are now seized and owned as belonging to I when you say

I am fat handsome Thus you go on saying ‘I am healthy unhealthy I am dumb deaf blind I am desiring thinking contemplating I am taking birth I am growing I will die I will reach heaven hell etc All these statements involve the implantation of qualities of Praanaas senses organs mind intellect Jiva etc on the I conceptual which is Atma

Ques Sir you succeeded in proving the admixture by way of implantation of Thou material on I I want to know if the I material can be implanted on Thou material

Ans Yes When you are deeply interested in your wife children or properties you would say My wife is badly sick and if she were to collapse I am gone forever Here all your peace and joy are linked to materials which are not yourself In one word it must be said that I am this and mine is this constitutes the entire drama of the admixture (Mithuneekarana) which to all the common folk appears to be quite natural *(Naisargikoyam loka vyavahaarah)*

Ques Then how to distinguish the lay man from the learned ?

Ans The learned says I am I and this is this while the unlearned says I am this and this is mine

Ques What is responsible for this admixture ?

Ans It is a sheer psychology (Smriti Rupa) in the nature of memory that causes this admixture When a rope is seen in twilight the prior concept of snake is

implanted and an utterance comes saying this is a snake Till a thorough examination by light is made there exists a snake The admixture of real rope and false snake results in panic and confusion Really speaking there are no two entities of rope and snake A real rope and snake psychology are the cause of panic (*Smriti roopah paratra poorvadrustaavabhaasah*)

Ques Sir your snake—rope analogy is inapt the error was due to the darkness intervening There is no conscious admixture of one over the other

Ans Well listen In mid sunshine you see a shell on the beach and seeing it twinkle you run there to secure the silver Here there is broad daylight, and yet the shell is taken to be silver We need not labour much about the causes of error enough for us to think that error is purely psychological and is based on prior concept

Sankara discusses the psychology of error in other systems of philosophy and holds that in every admixture (Adhyaasa) there is an element of introducing alien elements This introduction or import may be whole or partial If you say I am this living body there is a complete transposition of I conceptual with the living body If you say I am feeling sickly till my son recovers from sickness there is a partial import of son s sickness upon you

Thus the admixture or the fusion or the transposition of opposite elements of I and thou is described as Adhyaasa (superimposition) or Avidyaa (false knowledge) or Ajnaana (ignorance) or Maaya (illusion) in the

Advaitic doctrine The Adhyaasa is quite ancient and has a blanket of naturalness The entire Sruti Smriti, codes and rules etc are based and fed upon the soil of Adhyaasa

Ques If it were so how can the scripture and codes be accepted as binding authority? Rules based on Adhyaasa must be eschewed must they not?

Ans Listen all scripture is intended for one who is involved in Samsaara He who has no attachments or who feels he has no attachments needs no Sastra for any direction Again he who disowns his own senses or organs (one who is in Samaadhi) needs no Pramaana or sour e of authority for his emancipation Again he who does not associate or who refuses to identify himself with his own body needs no ritual or spiritual direction for his elevation Therefore all scripture and codes are designed for persons affected by Adhyaasa

One may note further that the instinct of self preservation is universal and can be worked in animals as well as learned scholars In Vedanta it is called Pramaatrutwam Animals run away if they see a man with a club in hand they come near a man with grass in hand Even a scholar runs off if he sees his own son or friend coming Thus all men are vitiated with an instinctive affection to Anatmic material and hence a mass of Sastra became necessary to eliminate these ideas which are the offsprings of Adhyaasa or Avidya

To eliminate this perverse or false knowledge the Vedantasastra came up presenting the doctrine of

singularity of Atma (Atmaikavidyaa) All the theistic systems accept that Atma is permanent and blissful But none except the Advaitin would accept that there is only one Atma and not many Atmans To establish the singularity of Atma which is the central theme of all Upanishads Sankara has commenced the writing of the Bhashya under the caption of Sareeraka Meemaamsa (discourse on the embodied soul)

SECTION II

JIJNAASAADHIKARANA

(The Topic on Deliberation)

Sutra 1 ' Atha to Brahma jijnaasaa

Meaning Consequently due to futility of secular pleasures one should get into an enquiry about Brahman

Context This being the first topic no reference to context arises

Subject matter In Taittireeya Upanishad there is a dictum That is Brahman that shall be inquired into (*Tat Brahma Tat Vijijnaasaswa*)

Issue or doubt Is Brahman required to be in quired into or not ?

Earlier view — Purvapaksha It is well known that Atma and Brahman are one Atma is self evident for one and all as sun air or fire Hence, inquiry

about Brahman is utterly futile for none wastes his time to find the obvious

Later view — Uttarapaksha Brahman and Atma are no doubt one and the same But Atma is so often mixed up with self mind senses organs physical body etc that the pure nature of Atma is rarely comprehended Hence Atma or Brahman shall have to be enquired into Secondly by an inquiry about Brahman a positive benefit of freedom from Avidya and bondage is achieved Hence inquiry into Brahman is essential and in a way compulsory

Comment In the Sutra Atha means conse qently The other usages of Atha such is auspicious beginning interrogation entirety etc are rejected Sankara suggests that Atha must mean Anantarya artha (consequently thereafter)

Ques If we accept consequence as the meaning of Atha then does it presuppose requisites or qualifications for the candidate who seeks to aspire for Vedantic perfection ?

Ans Yes certainly That is the meaning of consequently or Atha

Ques It is well known in Purvameemaamsaa (Ritual code of Jaimini) that one should be perfect in Vedic cantation (Swaadhyaaya) before he gets into ritualism The same rule I think must apply to Uttarameemaamsaa as well in Vedanta course

Ans No such rule of Swaadhyaaya is found necessary for spiritual pursuits By a mere study of

Vedanta (Upanishads) one becomes qualified for Brahmavidya Sankara examines and compares the tenets and procedures of Purva and Uttarameemaamsaas and holds that they are entirely different and in a way contradictory

The comparative study reveals as follows

1 In Purvameemaamsaa the fruit is Abhyudaya (better life in better worlds in a progressive manner) In Uttarameemaamsaa the fruit is Nisreyasa (permanent peace)

2 In Purvameemaamsaa the aspirant should study Veda and ritual code in Uttarameemaamsaa the aspirant may have to study only Upanishads

3 In Purvameemaamsaa the aspirant gets knowledge of the rituals and procedures thereafter he should start putting effort physical or psychic This effort is called Purusha tantra In Uttarameemaamsaa the aspirant gets knowledge of the Brahman and he needs put no effort he enjoys the divine knowledge as Brahman itself This is called Vastu tantra

Finally Sankara holds that the requisites procedures and fruits of ritualism (Karmakaanda) should not be imported into Vedanta or Uttarameemaamsaa

Ques Then what are the requisites for a student to enter the field of Brahmavidya ?

Ans They are four in number called Sadhana chatushtaya

(a) Viveka—theoretical knowledge of what is real and unreal It may be called discrimination (Nitya anitya vastu viveka)

(b) Vairagya—a psychology of detachment of pleasures here and hereafter (Iha amruta phala bhoga viramah) One Sruti tells When you get tired with ideas of pleasures then depart for Brahmavidya (Yada virajeet tada pravrajeet)

(c) Discipline—this is known as Sama (internal control) Dama (external control) Titiksha (forbearance) Samaadhaana (equanimity of mind) Uparati (mendicancy) Sraddha (faith in scripture and Guru) This is known as the six rules of discipline Samaadi Shadguna Sampatti

(d) An intense desire to achieve liberation (Mumukshutwa)

Sankara warns that the four requisites are essential for an aspirant before he seeks to enter the Brahma vidya course Sankara concludes saying that the word Atha in the Sutra means consequent on the securing of the four requisites

Ques What about Athaha the second word in the Sutra ?

Ans Athaha means the immediate cause for entering the study of Brahman

Ques Sir there is a volume of Vedic dicta stating that Karmas penances austerities meditations yogic practices are capable of giving emancipation (Moksha) Why should we enter into this course of Brahmavidya ?

Ans You do not seem to have studied deeply the Vedanta mahaavaakyas Listen All the Mahaavaakyas (Pramaanavaakyas) point out that as are the results of material achievements here so are the results of ritual

achievements elsewhere Here (in this world) the results such as wealth properties estates fame powers progeny Vamsams etc do get deteriorated gradually *E g* the six emperors have only left their names, but not their empires or progenies Similarly the Veda declares that your supra mundane pleasures like staying in Indra loka enjoying Kamadhenu Kalpataru Rambha s association etc do get deteriorated and one has to return back on the exhaustion of the Punya (virtue) (*ksheeney punyey martyalokam vishanti—Gita*) Hence one should firmly believe that all fruits of pleasure are evanescent (Anitva) What is permanent and eternal can only be discovered in Brahmavidya therefore the second word Athaha in the Sutra means that due to the temporary character of the fruits of ritualism

Ques Sir if one secures the four basic requisites and also the necessary aversion to the fruits of ritualism such a man becomes a pure mendicant and why should he be called upon to take up or enter into another course called Brahmavidya?

Ans Such pure mendicants are many both in the East and the West They turn out mere Idle theoretical mongers In India they are called Bairaagies and they move carelessly and freely throughout the land Such people may also be conceived everywhere Please think that renunciation is not an end in itself Rather it is a beginning for a higher course Mere ethical and pure life will only make one eligible for a better course today we see many a stoic or cynic or ethical stuff who are useful neither for themselves nor for others They are idlers and bare theorists They propound strange

arguments and make stranger utterances Sankara is aware of such dangerous folk and recommends a new course called Brahma jijnaasa as per this first Sutra

Ques What is the meaning of Jijnaasa in the Sutra ? Does it not mean a mere wish to know ?

Ans Yes it is so grammatically But idiomatically it means something more By a literal meaning it means a mere desire to know as a desire to drink is Pipaasa a desire to eat is Bubhuksha a desire to win is Jigeesha But in the Sutra the word Jijnaasa is used in an extensive sense It means not only the desire to know but also to pursue the course of knowledge till the target is achieved Hence Jijnaasa means

a) to desire to know (Jnana sukhechcha)
b) to start knowing (Sravana)
c) to digest (Manana)
d) to meditate (Nidhidhyaasa)
e) to achieve (Brahmasthiti)

Ques What is the scope of the compound word Brahma jijnaasa ? Does it not mean an enquiry of Brahman or for Brahman ?

Ans Literally or grammatically it means an enquiry into the subject relating to Brahman (genitive or possessive case) But idiomatically it means an inquiry about Brahman (objective case) No question of inquiry for Brahman (dative case) because Brahman shall not be treated as a deity apart from aspirant Sankara holds that this genitive compound Brahma-jijnaasa must mean an objective compound meaning an inquiry about Brahman

Ques Sir you now declared that Brahma jijnaasa is an inquiry (Vichaara) about Brahman What is this Brahman? Is it an available Brahman or an un available Brahman? (Brahma Prasiddham Aprasiddham vaa) If it is Prasiddham as sun or sky or air it is futile to seek to know what is obvious If it is Aprasiddham as son of a barren woman hare s horn, sky flower mirage water etc any amount of effort or trial cannot create or secure such a thing

Ans Your alternatives are commendable Such questions are raised by all materialists Buddhists Jains and logicians ever since the creation This question is not a vexed question I will give you a straight answer Brahman is Prasiddham and is available everywhere and at all times

Ques How is it? Kindly illustrate

Ans It is obvious or patent in living beings as Atma The basis for our five sheaths (Kosas) or for our three bodies (Sareeraas) is one vital energy or force called Atma In Veda it is declared that Atma is Brahman (Ayam Atma Brahma) This Atma appears to the layman as an associate with living body or with the five Praanaas or ten senses or four psychic materials (Deha Atma Praana Atma Indriya Atma Antahkarana Atma Jiva Atma etc)

Ques If this is so why hould we seek to enquire about Atma because we feel it every minute and in every person?

Ans While the Atma is available as a permanent associate there arose about nine views upon the actual

nature and content of Atma Hence to establish the true nature of Atma a need has arisen to make an enquiry into Atma

Ques What are the nine views of Atma ?

Ans The materialists (Chaarwaakas fine speakers) declare that Atma is a mere living body i e when we are alive the Atma exists and when we die it withers away

Ques What is the second category and other categories ?

Ans Some materialists think that Indriya (senses) being a securer of worldly knowledge shall be called Atma A third category of materialists declare that 'mind' being the important medium or the head of Indriyas shall be called Atma the Buddhists declare that 'intellect' which distinguishes the mental images shall be called Atma The Vyseshikaas declare that Atma is a positive doer or Karta who is the author of virtue and vice and who is the ruler in the body apart from gross senses and mind etc The Saankhyaas declare that Atma can never be Karta but a mere Bhokta i e enjoyer of virtue and vice The Yogins (Seyswara Saankhyaas) declare that there is a divine Lord (Ishvara) who must be styled as Atma as he is the creator protector and destroyer The Advaitins say that the core of the being is Atma (Atma sa bhoktuhu) Thus there are nine different views about the nature and content of Brahman vis a vis Atman

The conclusion is that Brahman though Prasiddha as one's own Atman is misinterpreted by several thinkers and hence Brahma Vichaara has become inevitable

Sankara further warns that every sincere aspirant shall first ascertain the correct nature of Brahman and then pursue to attain the same else a great loss and positive harm will ensue

In spiritual pursuit one should start with delibera tion of Mahaavaakyas and then apply his own common sense or logic or rea oning for supporting (not destroying) the efficacy of the Mahaavaakya Bare study of Vaakya is no good unless you digest it in various contexts and finally re establish the Vaakya as sound and full of truth

Hence the first Sutra *(Atha to Brahma Jijnaasaa)* fully justifies the direction that it gives to a spiritual aspirant (Mumukshu) A desire for enquiry or Vichaara must be followed by Sravana then Manana and then Dhyaana The Jijnaasa becomes con plete when you reach the final goal here and here alone (*Iha eva tairjita ssargah —Gita)*

SECTION III

JANMAADYADHIKARANA

(The Topic of Creation)

Sutra 2 ' Janmaadyasya Yatah '

Meaning He is Brahman from whom the origin, etc of cosmos emanates

Context In the first Sutra one is directed to inquire into Brahman unless one knows the specific

character of Brahman none will start enquiring Hence the second Sutra

Subject matter In Taittireeya Sruti it is aid that He is Brahman from whom the cosmos originates develops and perishes This Vaakya is the subject matter for the second Sutra

Samasya—Doubt We hear from Sruti that Brahman is undual Can such a Brahman have a characteristic or not

Earlier views—Purvapaksha Whenever we speak of characterisation we must find a quality apart from the substance and thereafter we tack it to the substance as its character *E g* We see a quality of Gandha or smell in flowers scent etc and import a quali y of smell to earth and then we say that earth has a quality of smell In the case of Brahman which is full and complete without a second you cannot locate any quality of any stranger and tack it on to Brahman Hence the Brahman cannot be defined as possessed of qualities The Taittireeya Vaakya under reference deals with characterisation of cosmos but not of God Hence Brahman being free from attributes is not fit for contemplation or meditation

Final view—Siddhanta Brahman has two modes of qualification One is locatory (Tatastha Laxana) and the other is real (Swaroopa Laxana) The locatory quality is not real but merely symbolical *E g* On the second day (Vidiya) of the bright fortnight you see the slender moon curve in the twilight concentrating on the twig of a tree in the West We say Look at the moon curve on the twig of that tree The association of the

twig with the moon is a locatory or symbolical accidental quality of the moon curve See a second example Your friend showed you from a distance a house saying There the crow sits that is the house go and call its owner By the time you go there the crow flew away Yet you can locate the house The sitting of the crow is not the basic quality of the house Yet it served you t e purpose of location In the above illustrations you work out the real character of the moon and house The moon is a heavenly substance having 15 phases The house is a cement construction with a gate to East These are Swaroopa Laxanas Likewise in Brahman the epithets of cosmic authorship etc are of locatory or symbolical character The Swaroopa Laxana of Brahman is eternal illumining bliss (Sat Chit Ananda) That Brahman is the author etc of cosmos th t ahman gives blessings to his devotees that Brahman takes to Avataaraas to destroy evil that Brahman is the basic author of Veda that Brahman grants you peace that Brahman grants every one his due according to his merits that Brahman is none else but Siva Vishnu Devi Rama Krishna Hanuman, etc are one and all the Tatastha Laxanas (locatory characters) of Brahman Vedanta alone finally enunciates the real character of Brahman—as Sat Chit Ananda Therefore Brahman has Laxana and to arrive at the real character this second Sutra proceeds with the Tatastha Laxana saying that Brahman is the originator protector and destroyer of the cosmos

As locatory qualities help one to locate the real substance this Sutra helps you to locate Brahman

Commentary on the Second Sutra

This Sutra is capable of two interpretations

1 Janmaadi + Asya + Yatah (Birth etc of this cosmos from whom)

2 Janma + Aadyasya + Yatah (Birth of the Aadya i e first creature from whom)

The second interpretation was suggested by a modern scholar Jayateertha who deduced Aadya to mean the Hiranya Garbha i e the four headed deity According to him the parent of Aadyah is Narayana who is the origin of all We must first establish the premises and context of the Sutra in the text The four faced deity is a part of cosmos and we are now concerned with the origin of the cosmos itself i e the first cause Brahma (the four faced) is not the first cause in the order of creation Hence we reject the interpretation of Jaya teertha and proceed with the first interpretation as being the valid one for inquiry

Ques What is Janmaadi of the Sutra ?

Ans Janma means birth Aadi means etc , that is growth ripening, drying up perishing etc It means all the six modifications (Vikaaraas) such as birth existence growth ripening waning perishing, as laid down by Yaaska the ancient dictionarian

Ques What is the meaning of Asya in the Sutra ?

Ans. Asya means of this It means this visible cosmos.

Ques When we have started for an enquiry about Brahman why should we distract from Brahman to cosmos ?

Ans Look here we have to deduce Brahman as the origin All research must proceed from the visible to the invisible from the known to the unknown or from effect to cause The visible is the cosmos before us, hence reason requires that we should proceed from what we see to what we cannot see i e from cosmos to Brahman

Ques What is the meaning of Yathaha in the Sutra ?

Ans It means from whom This is an adverb ending in the fifth case Tasil Pratyaya in Sanskrit By Yathaha the cause is being suggested (Kaarana nirdaesaha)

Ques Sir first define the Cosmos so that we may comprehend about its author

Ans The cosmos as we see has four main features

1 It has a name and form

2 It contains multiple doers and enjoyers from Deva to ant

3 It is conditioned by space time cause condition and result

4 It is incapable of comprehension by mind or intellect

Sankara posits that the author of such a magnificent cosmos must be an omnipotent being (Sarwasaktimat)

Ques Sir excuse me a doubt lurks in me to say that the six modifications (Vikaaraas) — birth growth ripeness fading etc may pertain to the sun moon five elements or gross bodies etc which are the visible cosmic products but not to the cosmos itself I believe that cosmos is permanent while the cosmic products may be evanescent Am I right ?

Ans No Your view is not tenable If cosmos is permanent its products also must be permanent Conversely if products are temporary the present cosmos must also be temporary We see the products (sun elements bodies) are temporary hence we shall assume and it is correct too that cosmos also is temporary

Ques You may say bodies may be temporary How can we say that sun moon and elements are temporary ?

Ans Have you not read that sun is discharging millions of tons of energy every second and that there are sun spots being developed ? Likewise with other elements which are based on sun Sooner or later they have their own perishing resulting into a Pralaya Technically they are temporary Supertechnically we must say that every minute we see a new sun and a new moon for they are undergoing change constantly

Ques Sir there are various views about the origin of cosmos Which view is correct ?

Ans The view of Vedantins is the most correct It says that the material cause and personal cause of cosmos is Brahman

Ques What are these two causes the material and personal ?

Ans Listen Clay is the material cause (Upaadaana) potter with his instruments is the personal cause (Nimitta) The material cause (clay) travels with the product (pot) the personal cause (potter) does not ravel In a pot you see the clay but not the potter or his instruments In the matter of cosmos (product) the Brahman is both the material and personal cause (Ubhaya Kaaranaatmakam Brahma)

Ques How is it tenable to say that one single entity can both be the material and personal cause as well ?

Ans It is possible

Ques Please illustrate Sir

Ans You take a dream and you create cities roads ships London travel for thousands of miles etc in your dream Now tell me what is the material cause and personal cause of your dream ?

Ques I had a dream in which my mind created and I enjoyed

Ans It makes little difference whether you or your mind created the dream You must admit that you created the dream Next tell me what is the material (clay) for you to create roads ships etc in your dream

Ques My concepts and precepts (Chitta and Mano vrittis)

Ans So from an analytical study of dream your Chitta and mind are the materials and you are the

personality that created the dream Hence thi is a fitting illustration that one can be both a material and personal cause

Ques Can you give any other illustration ?

Ans Why one ? But many A spider creates a web from its own saliva enjoys it and eats its own web A poet thinks a fiction and produces a novel His mind is the material and he is the per onal cause of the fiction A man errs and creates a snake on a rope and cries loud As a matt r of hard fact there is no snake at all but it is created from his own brain and at his own instance Much of the apprehension in this work a day world (Samsaara) has only one author both material and personal

Just as mental stuff (Vritti) is the material cause of dream the divine energy stuff is the material cause just as you are the author or per onal cause of the dream Brahman is the personal cause of the cosmos

Ques What is this divine energy you say of as the material cause ?

Ans It is the material substance owned by Brahman (Daiwee Gunamayee) If Brahma is a Puru shottama he must have energy or power to hold his sway on the creation In a sovereign who rules there are legislative executive and judicial powers In Brahman you must imagine that there is an executive power called Maya or Prakriti. On his direction it goes on creating evolving and involving This Prakriti should not be assigned any sovereign role for no energy exists independent of any substance. (*Dravyam vinaa gunaa ni bhavanti* —

logic) Hence when we talk of the three Guna substance (Prakriti) we must trace its parent substance which is no other than Brahman (*Maayaam tu prakritim viddhi mayinam tu maheshwaram*) Therefore the view of the Advaitins is that Brahman is the sole and whole cause of the cosmos

Ques What about other views of creation ?

Ans The Kaapila Saankhyas hold that Pradhaana (an insentient matter) creates the universe The Vaiseshikas hold that atom accumulation is creation and atom dissolution is Pralaya or deluge The Buddhists hold that the origin of cosmos is void (Sunya) their theory being that world is Asatkaarya or creation from nothing The Purvameemaamsakas hold that the four headed deity (Kaarya Brahman) and the 33 Devas create this cosmos The materialists (Chaarwaakas) scientists (naturalists) hold that it is a nature of Nature to naturally create The Uttarameemaamsakas (Advaitins) condemn all these theo ies and hold that Brahman is the dual cause of cosmos

Ques How are these various theories condemned by the Advaitins ?

Ans (1) The Saankhya theory of Pradhaana (theory of evolution) which is known as Parinaamavaada is defective because Pradhaana is bare matter like clay and without a potter no clay can convert itself into a pot Secondly in the theory of evolution there is an element of destruction of the original *E g* If a seed evolves into a tree the seed must perish for a tree to come up If curds evolve from milk, milk destroys itself to become

curds Hence in the theory of evolution (Parinaama vaada) the original must get destroyed as the base ceases and no sound theory can be built upon a baseless system

(2) The Atomic theory known as Arambhavaada is condemned on the ground that no cause is shown why atoms group and why they dissolve The votaries argue that there is an element of Adrishta (unexplainability) in the cohesion and diffusion of atom Hence atom is the first cause that fails

(3) The Sunyavaada of Buddhists (Asatkaarya vaada) is too purile to be fit for discussion In daily experience nothing positive comes out of nothing (Sunya)

Even in a dream there is a positive mass of mental cognition or Vritti stuff as the material In a snake apprehension there is a positive rope So however imaginary the world may be it shall have a positive basis and that basis cannot be void or Sunya Hence the Asatkaaryavaada fails

(4) The Meemaamsakaas say that world is the creation by Brahmadeva (four headed deity) on the basis of the merits and demerits of Jivas The Kaarya Brahma is not the first cause he may be the first embodied being But prior to him there shall be some substance say Narayana to whom he owes his existence We are concerned with the first cause of cosmos Secondly the Kaarya Brahma has no independent roll of his own in creation He must refer to the ledgers of each Jiva and give him suitable world structure and situation Hence

what guides the creator is not his own volition but the material of merit and demerit of Jivas Thus supremacy of Kaarya Brahma is not sound Hence the Satkaaryavaada fails

(5) The theory of naturalists is that Nature is the cause of creation Nature has a tendency of its own to create Scientists who specialise this theory say that Nature has its own law Philosophers like Kant have encouraged this theory On analysis we may say that scientists are interested in that of things but not the why of things Whenever they note oddities of nature their whole fabric collapses and they say that Nature cannot be put to rule and reason

Accidentalism novelty etc are special features of Nature they say The Advaitins do not admit that Nature has any oddities or accidental novelty Every act is conditioned by time cause and effect Nature by itself is dull inefficient and non productive There is definite orderliness and causation Hence Nature cannot be the first cau e

Ques Then what is the basis for an Advaitin to trace that Brahman is the first cause ?

Ans The Vedantic text is his basis He uses his reason and logic to support the efficacy of the scripture

Ques When Purvameemaamsakas make Sruti as their basis you were not prepared to agree with them on many matters Now what is the difference between you and the Purvameemaamsakas ?

Ans The Purvameemaamsaka takes Sruti dogmatically We take it rationally The Purvameemaamsaka

follows the ritual procedure without applying any reason whereas we use our common sense in studying the Vedantic texts Purusha Tantra is the rule for Purva meemaamsakas And for us Vastu Tantra is the rule In ritual code there are general rules exceptions alter natives etc The result depends upon the aspirant s ability efficiency etc In Vedanta it admits of no exceptions The experience of Brahman shall be one and the same for all aspirants as it is based on Vastu Tantra Thus in study knowledge and acheivement there is vast distinction between the ritualist and the spiritualist

Ques Sir show the procedure in Brahmavichaara

Ans In Bhriguvalli of Taittireeya the spiritual Guru went on prescribing the courses bit by bit teaching the student from gross body to Praana body thence to mental body thence to psychic body and finally to blissful body Each one of them is rejected when its successor was achieved There Atman was proved to be the first cause of all the five bodies By a theory of elimination all rejecting all the bodies what remains shall be presumed to be the first cause

Conclusion

Brahman shall be known by his Tatastha Laxana that is He is the originator maintainer and destroyer of this cosmos Brahman is all powerful or omnipotent

SECTION IV

THE TOPIC OF SCRIPTURE AND ITS AUTHORITY

In the second Sutra Brahman is proved to be the architect of the cosmos wherein there is an implication that Brahman must be an all intelligent being The third Sutra is designed to settle that point i e Brahman is not only omnipotent but also omniscient (Sarvajna)

Sutra 3 " Sastra Yonitwat "

This Sutra gives rise to two interpretations It means that Brahman is the author of Veda It also means that Brahman s character can only be known through scripture (but not through perception or reasoning etc) Hence the first interpretation is called Lakshanaparam (descriptive), and the second interpretation is called Pramaanaparam (source of authority)

FIRST INTERPRETATION

The five organs of the Sutra are

1 **Subject matter** The omniscience of Brahman—*Mahato bhootasva* the Vedic dictum

2 **Issue—doubt** Can Brahman be the author of Veda or not ?

3 **Counter (Purvapaksha)** There is a Sruti-vaakya that Oh Virupa the Vedic dictum is eternal *

(*Virupa nityaya vacha*) which proclaims that scripture is eternal hence no author for scripture is possible

4 **Reply (Siddhanta)** There are more authoritative Vedic dicta showing that the four Vedas the Srutis etc are the exhaling breath of Brahman as in sport without any effort as would the smoke emerge from the damped fuel on fire Hence Brahman must be held to be omniscient (Sarvajnam)

5 **Context** The second Sutra proclaims Brahman as the all powerful It is not possible for supremacy to exist without supreme intelligence Hence this Sutra explains the lacuna

Ques How can it be said that Brahman is the author of Veda ?

Ans Veda is a holy revelation and it originated from Brahman It is not of human origin (Apaurusheya) unlike the scriptures of other religions like Christianity Buddhism Jainism Zorastrianism where the creeds are known by the names of their founders The Veda is not even a scripture (written text) for it emanated effortlessly from the breath of Brahman

Ques How then did Veda come to be available to us ?

Ans The later sages who had abundant intuition conceived the pre existing divine dicta and passed on to their pupils The Hindu Rishis are mere Mantra drashtaas i e Mantra discoverers and not Mantrakartaas i.e. Mantra inventors

Ques What is the meaning of Sastra in the Sutra ?

Ans In the Sutra Sastra means the supreme law that causes enforcement (*Sishyatey aneyna iti sastram*) Concretely speaking the Sastra comprises of the four Vedas (Rig Yajus Saama and Atharva) the three sections of Veda (Mantra Brahmana and Upanishads) the four Sastras (Puraana Nyaaya Meemaamsa Dharma) the six Angaas (Siksha Kalpa Vyaakarana Nirukta Chandas Jyotish) all this Sruti and allied rules etc have developed into a massive lore holding a sway on all conceivable topics physical and metaphysical The origin of a body of scripture possessing the quality of omniscience cannot be sought elsewhere but in omniscience itself (*Nahi eedrusasya saastrasya Rigvedaadi laxanasya sarva gunaanvitasya sarvajnataanyatah sambhavosthi*) Bhaamati kaara (Vaachaspati) puts it more figuratively The Vedas are his breath his glance the five elements the movable and the immovable is his smile and his sleep is the final deluge (*Nisvasitam asya vedah veekshitam aetasya panchabhootaani smitam aetasya mahaacharaacharam asya cha suptam mahaapralayaha*)

Ques Sir you have described the content of Veda how does that description help to conclude that Brahman is omniscient (Sarvajna) ?

Ans Sankara borrows an apt reasoning to establish the wisdom of Brahman Fvery Sastra proclaims the eminence of its author The grammar of Paanini (*Ashtaadhyaayi*) proclaims the superhuman linguistic perfection of its author The producer shall be profounder than the product This being so with regard

to secular products what to say about the author of the Veda ! A summary of Veda its universality its comprehensiveness of various Saakhas the classification of beings into deities men animals castes stages of life and the sportive manner of its emergence like the natural breath of man—all these conclusively point out Brahman as doubtlessly omniscient It follows that Brahman is not only omnipotent but omniscient

SECOND INTERPRETATION OF THE SUTRA

Ques How can it be said that Brahman can be known only through Veda ?

Ans The Brahman is described as Aupanishadam i e the Purusha enunciated by the Upanishads Brahman cannot be a product of reasoning or logic He should be sought for only through the various dicta of Vedanta or Upanishads

In the earlier Sutra Brahman was described as the dual cause of the cosmos It had the basis in the dictum *Yatovaa imaani bhutaani jaayantey* Thus the Sruti laid the main basic doctrine of dual causation (*ubhaya kaaranam jagataha*) and here too the Sruti Aupanishadam Brahman has made Sruti the topmost authority (Sabda Pramaana) in spiritual pursuits in preference to perception (Pratyaksha) inference (Anumaana) etc

Ques What is the need for this third Sutra to be enunciated when the second Sutra itself had already laid the principle of Brahman s dual causation ?

Ans True but for better clarification and also for reinforcement of a new principle that Sabda

Pramaana should also be preferred for guidance After all in a Sastra a reiteration of complicated ideas or basic doctrines is perfectly permissible on the theory of shake and refill (Sthoola ghanaana nyaaya) When implanting a massive pole one goes on shaking often and on for firmness or steadiness to plug all possible voids The third Sutra prescribes that Brahman is omniscient (Sarvajnam) and his Laxana (character) can be ascertained from the Vedanta dicta only Sound reasoning and clear personal experience may be complimentary (but should not be derogatory) to the scriptural text

Conclusion

Brahman is omniscient He must be ascertained from scripture only and not by perception or logic

SECTION V

THE TOPIC OF HARMONIOUS INTERPRETATION

Introduction

When the third Sutra declared that Vedanta is the sole source of attaining emancipation through Brahma Vidyaa the Purvameemaamsakas came out with a volley of objections The first group of objectors is the Bhats the second group is Vrittikaaraas and the third group is Praabhaakaraas

Objection of Bhats

Bhats are the followers of Kumaarila Bhat a disciple of Jaimini (the aphorist of Purvameemaamsa) The points of Bhats are as follows

1 That Vedanta Vaakyaas do not have efficacy because they do not contain any mandates or prohibitions

2 That Vedanta Vaakyaas by themselves are futile, because they promise neither merit nor avoid any demerit

3 That Vedanta being a part of Veda shall be treated as eulogy (praising stuff) of the doer and deity and hence it is Arthavada (corroborative)

4 That at best Vedanta may be used as eulogy in the Upaasanaas found in Jnaanakaanda Therefore Vedanta cannot be an independent source of authority at all

To meet these objections the fourth Sutra is enunciated

Sutra 4 "Tat tu samanvayaat"

Meaning The Brahman must be found in Vedanta by a correct interpretation in a harmonious way

Context As the third Sutra declared that Veda must be the only resort for Brahmavidyaa and as Veda contains ritualism only how can we seek Brahman there ? Therefore the fourth Sutra became necessary

Subject matter All Vedantas propound the Brahman. The four Mahavaakyaas of the four Vedas are the subject matter of this Sutra

Doubt Does Vedanta exhibit Brahman or does it operate as eulogy (praise) of doer (Atma) and Devata (Brahman) ?

Counter (Purvapaksha) Vedanta is not an authority (Pramaana) to exhibit Brahman As Veda recommends rituals and Upaasanaas so also Vedanta should recommend Brahmopaasanaas But as Vedanta consists of bare Vaakyaas without mandates or prohibitions they must be treated as Arthavaadas or corroborative stuff devoid of authority

Reply (Uttarapaksha or Siddhanta) On application of the rules of interpretation it will be ev dent that Brahman can only be secured through Vedanta only Further by a mere knowledge of Brahman there will be emancipation without recourse to rituals or Upaasanaas

Comment (Bhashyam) In the Sutra the word tu shall mean but The effect of tu is that the Purvapaksha is liable to be rejected The word Tat means Brahman The word Samanvaya means the harmony by six fold clue that is employed in the ascertainment of the real meaning of Vaakya

Ques What are the six clues ?

Ans They are

1. Commencement and conclusion (Upakrama — Upasamhaara)
2. Repetition (Abhyaasa)
3. Novelty (Apurvata)
4. Fruit (Phala)
5. Praise or eulogy (Arthavaada)
6. Reasoning (Upapatti)

Ques How are these clues applied and why should they be applied at all ?

Ans In the Upanishads many dicta are crypt and vague such as Thou art that I am Brahman Sat existed before creation etc The real meaning of these sentences must be ascertained after applying all or some of the aforesaid clues The clues in Sanskrit are called Lingams These six clues are called Shadvidha Lingam

Sankara takes the four Mahavaakyaas from four Vedas and demonstrates that all of them are unanimous in propounding the Brahman They are as follows

(a) In Saama Veda it is said Oh fine man prior to creation there was one Sat *(Sat eva somya idam agra aaseet)*

(b) In Rigveda it is laid down as Prior to creation of cosmos there existed Atma *(Atma vaa eka eva agra aaseet)*

(c) In Yajurveda it is said That is the Brahman causeless endless unilateral without in or out This Atma is verily that Brahman the eternal witness *(Tat etat Brahma apoorwam anaparam anantaram abaahyam, Ayam atma Brahma sarvanubhooh)*

(d) In Atharwa Veda it is proclaimed Formerly all this cosmos was verilv the Brahman *(Brahma eva idam amrutam purastaat)*

On studying these Vaakyaas and applying the rules of interpretation a cogent meaning emerges to the effect that prior to creation Brahman existed and that Brahman is no other but the soul now seen in every Jiva or animated body

Ques How do you answer the objection of Bhats that Vedanta contains only eulogy (praise) of doer and Devata ?

Ans Bhats belong to the school of Jaimini where ritualism is the sole means to attain Abhyudaya (progress of better life in better worlds) We are dealing in Uttarameemaamsa which promises Nisreyasa (eternal liberation from bondage) In the ritualistic system there is eulogy to the aspirant by suitable epithets but in Vedanta such eulogies are unknown In ritualism the individuality gets ennobled while in spiritualism the individuality merges and evaporates So the principle of extolling the Jiva shall be rejected in Vedanta techniques

Ques Is it not a fact that in Vedanta, Brahman is extolled and eulogised ?

Ans It is true that there is description of Brahman in Vedanta but it is not eulogy or praise Brahman s real nature, scope and content are expounded How else can Brahman be told unless it be through the text of Vedanta ? Further Brahman can be located in the heart of man where He is styled as Atman Even this technique must be imparted through a text only You should not construe the Brahmavaakyaas in Vedanta as eulogy or praise They speak the naked truth

Ques How do you meet the objection that the Vedanta Vaakyaas are futile because they contain neither mandates nor prohibitions ?

Ans It is not a valid doubt It is not necessary that every dictum shall contain a pragmatic or utilitarian

direction Of course in Jaimini s code it is laid down that only those dicta that provide direc ions are held valid and that others are held as Arthavaada or eulogies But in Vedanta lore it is not so It cannot be said that bare statements of fact have no value *E g* If a man under snake panic is simply told That is a rope and not a snake his panic vanishes In Vedanta as well when one is told Thou art that the fear of birth death virtue vice etc vanishes (*Avagamadeva sarva klesa prahaannat*) Therefore in Vedanta dicta there is full utility notwithstanding the absence of mandates or prohibitions The rules of ritualism do not apply to spiritualism

Ques Sir in spiritual code there are directions like Meditate Praana as Brahman mind as Brahman and so on Should you not admit therefore that even Vedanta prescribes a sort of Karma in the nature of Upaasana ?

Ans Yes Such preliminary or elementary techniques are found in Vedanta But there is a vital difference between Karmakanda and Brahmakanda in the mode and method In ritualism the doer (Karta) shall maintain the difference between him and the deity as I am low you are holy I am miniscient you are omniscient I invoke and you grant relief In spiritualism the doer shall nullify his individuality and seek to merge with Brahman In Brahmopaasana, the duality or differential must vanish because in pure theory Atma is Brahman and Brahman is Atma Hence the Upaasana in Vedanta stands on an entirely different basis

Ques For attaining the state of emancipation how can Vedanta be the sole source of authority?

Ans Why not?

Ques Because Vedanta dicta do prescribe neither an Upaasana nor a ritual Without any positive effort on the part of the aspirant how can he attain that highest state of merger?

Ans Vedanta has its own procedure It enforces Jijnaasa i e to get involved in the enquiry of Brahman continuously till one gets the state of merger It is already tated in the first Sutra that Jijnaasa must mean a psychological process (Buddhiyoga) which continues till the end It starts with Sravana (hearing) and goes on to Manana (self recapitulation) and thence to Dhyana (meditation) It is a continuing process Thus in the early stages there is a positive effort but after a certain stage the aspirant enters Mouna (silence) and becomes effortless In advanced cases of special aspirants (Suka Swetaketu etc) by mere Sravana the state of emancipation was immediately attained

Ques From your statement it is clear that Vedantavaakya is seeking support of personal experience to secure the state of emancipation is it not?

Ans Certainly Vedanta code does not merely rest on bare Srutivaakya as would the ritualist who accepts the Vaakya *ipse dixit* Whether one gets the Phala or not ritual code directs the aspirant to perform the ritual solely keeping his faith on the Vaakya that sometime in future he may secure some Swarga or

Brahmaloka etc But in Vedanta the aspirant should always check up his practices with his personal experience (Swaanubhavah) by using the necessary logic and reasoning in his Brahma Vichaara But be sure the logic and reasoning shall be constructive (not destructive) of the Vedanta Vaakya

Ques Sir if reason is to be utilised in Brahma Vichaara why not we make reasoning (Anumaana pramaana) itself a the basis for Brahmavidyaa and thus eliminate the unnecessary burden of six fold clue harmonisation of Vedanta Vaakyaas ?

Ans Not so For Anumaana pramaana (reasoning) we need a fool proof analogy To compare Brahman, we have no analogy (Nidarsana) available in our experience Hence reasoning cannot be a valid basis without an accepted analogy But however reasoning may be used as a complimentary in support of Sruti Vaakya You must know that Brahmasiddhi is like the sweetness felt by a dumb man which is inexpressible That being the constitutionality of the Reality or Beautitude reasoning (which is based on vocal and psychic arguments) cannot propound basically the Brahma swaroopa

Conclusion

Vedanta is the only source of authority (Pramaana) for emancipation or Brahmasiddhi but not Pratyaksha or reasoning

VRITTIKAARA'S OBJECTION

Earlier to Sankara there was a sect of thinkers called Vrittikaaras who propounded that Karma and Jnaana are both essential for emancipation According to them Karma and Jnaana are like the two wings of a bird and neither of them by itself can lead to emancipa tion Both courses must be simultaneously pursued They propound the theory of Jnaana karma samuchchaya They lay down the principle that Karma is ritual and Jnaana is Upaasana They quote Jaimini in extenso for their theory that every Vedic Vaakya shall have an injunction else it must be treated as Arthavaada (eulogy) They read into Vedantasastra certain injunctions which are Vidhis such as Atma shall be seen heard reflected and meditated upon and hence they urge that Upaasana and ritual are simultaneously necessary for emancipation

Sankara replies saying that much of their argument regarding rituals was already answered and only the argument on Upaasanas remains to be answered

Ques Is not Upaasana essential to Brahma Vidya ?

Ans Before your question is answered you must know that Karma is of three kinds physical (Kaayika) vocal (Vaachaka) and psychic (Maanasika) Virtue and vice (Punya and Paapa) are the results of all or any of the three modes of Karma The effects of virtue and vice are borne by the body in the shape of pleasure and pain From the crudest creature to the creator we see gradations of virtuous activity (Dharma Taara-tamyam)

Ques When various men perform the same Upaasana or sacrifice at the same time with the same discipline why should there be gradations in fruits and pleasures ?

Ans This again depends upon the capacity of the individual performer (Adhikaari taaratamyam) Various individuals pursue the same Upaasana with varied objects or ends in view (Ardhitwa saamardhyam) Therefore some go to Brahmaloka some to Chandraloka etc Similarly we have to work out the course of sinners going to lower regions Thus this cycle of virtue capacity aspiration goes on unending in all rituals Upaasanas charities etc

Ques Where is then the scope for emancipation or a state of freedom from birth and death ?

Ans Only when one reaches a state of bodilessness i e Asareeratwam

Ques Is not Asareeratwa a result of purification rituals ?

Ans No it is a natural state of the Atman unaffected by the body senses or mind

Ques How is that state attainable ?

Ans By removal of impediments ?

Ques What are those impediments ?

Ans Among the many tha are the most important impediment is false knowledge (Midhyajnaa na) This is a snake is false knowledge This is a rope is correct knowledge (Samyakjnaana) The false knowledge makes the man panicky and apprehensive ,

the correct knowledge brings him to his original state of peace Similarly we have an abundance of false notions which prevent us from reaching our original or natural state I am a Jiva I am subjected to birth and death I abhor death I long to avoid sin are common stock of false knowledge On the eradication of these notions you reach a stage saying I am Atman free from birth and death grief and panic Thus what is wanted is removal of impediments so that the aspirant may reach his natural state of bodilessness (Asareeratwa)

Ques Sir you did not answer the point that Brahma Vidyaa cannot be construed as an Upaasana So far you proved that Brahma Vidyaa cannot recognise rituals (Karmas) but nothing more

Ans You must know that in Upaasana technique there are four theories called Sampat Adhyaasa Visishthakriya and Samskaara

(a) In Sampat theory one should elevate his body mind senses etc to the level of Devatas

(b) The Adhyasa theory one should assume or import Devatas on his body mind sense etc

(c) In Visishthakriya theory one should invoke analogy with deities and then meditate

(d) In Samskaara theory one should imagine or assume purification to his body mind sense etc by some petty rituals etc

In all the four theories the aspirant must conceive some purification and elevation for his body mind and senses to enable him to reach the level of the deity of his choice Really speaking the aspirant must invoke

and implant some religious fiction in the Sampadadi theories These theories cannot be imported into Brahma Vidyaa for Brahma Vidyaa takes a firm stand that the only course acceptable to it is removal of impediments but not creating fictions on his body mind etc There is a volume of Vedanta dicta saying that Atman cannot be the object of purification by human effort which seems to be the case in Upaasana

Ques If it were so should not Brahmajnaana be treated as a vehicle for attainment of emancipation? And should it not be a piece of human effort?

Ans Brahmajnaana is not a vehicle nor a separate means to emancipation It is the very end itself Brahmajnaana and Moksha are one and the same No interval elapses between Brahmajnaana and Brahmisthiti By removal of the impediment of false knowledge Brahmajnaana opens as would sunshine on the opening of a window shutter

Ques Why do you say so sir? Some seers said I have secured Brahman through Brahmajnaana But now you say the contra

Ans Such Vaakyaas may be Arthavaada In authoritative tones the Sruti said What you meditate this or that cannot be Brahma at all for you are your self Brahman Again the Sruti said He who says that he achieved Brahman did not really achieve Brahman (Kathopanishad)

Conclusion

Brahman cannot be an object or factor in Upaasana or meditation

Ques Sir define the nature and content of Moksha

Ans Moksha is not a created stuff like a pot from clay nor is it a transformed stuff like curds from milk nor is it a reachable place as reaching a new village or town nor does it arise from purification of body senses or mind It is a natural and basic state pure and eternal (Nitya Suddha Buddha Mukta) All the epithets of Brahman are applicable *in toto* to a state of Moksha In pure theory Atma being the purest stuff does not brook any purification by ritual or Upaasana

Ques Sir it is well known that by a bath Sandhya vandan etc one becomes pure You now say that there cannot be purification

Ans Not so there are courses of purification for those who think that they are impure Where a man associates his Atma (I conceptual) with his gross body he thinks he is impure because his gross body is impure Such a man must perform purification rituals But he who thinks that he is pure Atma need not undergo any purification

Ques Sir do you mean to say that there are two persons in us one who thinks he is pure and one who does not ?

Ans The Sruti says that there are two persons in you one who enjoys the fruits of vice and virtue and another who simply watches looking Though in theory there is one in practice there are two one the associating Atma and the other witnessing Atma

Ques How to make the associating Atma free from his association?

Ans Only by Jnaana You must know that Jnaana is Vastu Tantram i e seeing the thing as it is In ritualism there is human effort (Purusha Tantram) dependent upon his choice and ability No such alternative or option is possible in Jnaana

Ques Sir why should the Sruti say Atma must be heard (Srotavyah) reflected upon (Mantavyah) meditated (Nidhidhyasitavyah) when human effort is declared unnecessary?

Ans The purpose of the said Sruti is to divert the attention of the man from secular activity to spiritual activity

Ques What is the practical utility of Brahma jnaana then?

Ans The utility is the securing of itself To have Brahmajnaana is an end in itself It is the greatest and most beautiful jewel worthy to be worn by any person

The objection of Prabhaakaraas These Meemaamsakaas say that Veda must be interpreted either to assist a man to do good action or prevent him from bad action The argument is based on ethical grounds All scripture is intended for elevation of condu t

Ques How do you answer this objection?

Ans Ethical perfection may be an ideal one in the earlier part of Veda but in Vedanta the pure Brahman or Atman is only posited A Sastra positing pure Atma can only be available in Vedanta Atma stands independent of ritual or ethical standards

Ques Why do you say so sir ? The aspirant in spiritualism makes Atma the object of enquiry Being an object of enquiry the Atman cannot be said to be independent Am I right ?

Ans Not so In all Vyavahaara the I of nominative case is a mixed or associated stuff with ego or self Such an I (Jiva associate) is not the Atman now under investigation The Atman under investigation is neither a subject nor an object He is called the Purusha of Upanishads (Aupanishadah) He cannot be attained by reasoning or logic or by Upaasanaas

Ques Then why should anyone enter into a study or discourse of Atma at all ?

Ans In our Vedanta lore Brahman or Atman is simply expounded It may or may not lead to discourse logic or reasoning If in any context it leads to discourse one should not think that Brahman is attainable through logic or reasoning Logic or reasoning is not the essential or prerequisite for attainment of Brahman In a less qualified aspirant logic or reason may be of some help to him But on that account we cannot degrade the status of Brahman to be an object of discourse of logic

Ques Can Brahman be attained by mere hearing (Sravana) ?

Ans Yes of course

Ques If it is so many a hearer of Mahavaakyaas does not become free from Samsaara, as we see

Ans I must straightly say that such hearers have not understood and grasped correctly the Brahma Vidyaa

Such people must repeatedly hear till they get a correct grasp which means attainment (hearing means complete grasp)

Ques How can we verify a man whether he had attained a Brahmisthiti or not ?

Ans In *Bhagawad Gita* second chapter the Lord gave some external symptoms of behaviour and attitude of a Sthitapragna They may serve as verifiers

Ques How long should one stick to the rules of Brahma Vidyaa ?

Ans Till one reaches a real stage of declaration that I am Brahman the rules of Pramaana shall continue to operate

Ques How can I become Brahman ? What does this I mean ? What kind of Atma is he ?

Ans If I is associated with wife children friends etc it is called Gounaatma (qualified Atma) if I is associated with one s own body senses mind intellect it is called Midhyaatma (illusory Atma)

In the *Chaandogyopanishad* Brahman is described as Sat who is the originator of the cosmos in *Taittireeya Upanishad* it is described as Brahma in *Mandukya Upanishad* it is described as Atma

In the Mahaavaakya *Aham Brahma asmi* (I am Spirit) the I being correlated to Brahman the two kinds of Gounaatma and Midhyaatma (qualitative and illusory selves) are defaced or wiped off and consequently there is no Vyavahaara or secular activity for him

Ques How does the Vyavahaara (activity) cease so long as one is alive whether he is a Brahmibhoota or not?

Ans Prior to his attaining the Brahmasthiti Brahman was an object of enquiry and the aspirant was the author of enquiry But when once the object is achieved the subject ceases automatically leaving no Karta (doer) for any activity whatsoever

Ques For a Brahmibhoota can there be any binding Pramaana such as Guru Vedantasastra etc on him?

Ans Till he attained the Brahmi state his trial of spiritual activity his role in the worldly activity and the Vedantasastra are all Pramaanaas (binding authorities) over him But once he attained the Brahmi thiti no Pramaana whatsoever shall bind him as their purpose was fully achieved

Conclusion

After meeting all the three classes of objections Sankara holds that for attainment of emancipation Vedantasastra is the only resort and he declares that the aphorist also confirmed this view in the fourth Sutra *Tat tu samanvayaat*

Sankara sums up his doctrine in three verses which are stated verbatim hereunder Their meaning were already given above —

गौण मिथ्यात्मनोऽसत्वे पुत्र-देहादि बाधनात् ।
सद् ब्रह्मात्माऽह मित्येव बोधे कार्यं कथ भवेत् ॥

अ वेष्टव्यात्मविज्ञानात् प्राक् प्रमातृत्वमात्मन ।
अ विष्टस्यात् प्रमातैव पाप्मदोषादि वर्जित ॥

देहात्मप्रत्ययो यद्वत् प्रमाणत्वेन कल्पित ।
लौकिक तद्वदेवेद प्रमाण त्वात्मनिश्चयात् ॥

The summary of the Chatussutri is stated cryptly in the following Sloka —

ब्रह्म जिज्ञासितव्य तत् ज माद्यस्य च कारणम् ।
शास्त्र च यस्य योनित्व तत्तु ज्ञेय सम न्वयात् ॥

Chatussutri samaaptaa

Oum tat sat

ఓమ్

శ్రీ గురుభ్యో నమః

శ్రీమద్బాదరాయణప్రణీత

బ్రహ్మసూత్రాణి

భగవత్పూజ్యపాద జగద్గురు శ్రీమచ్ఛంకరాచార్య కృత

శారీరక మీమాంసా భాష్యే అధ్యాస భాష్యమ్ సమన్వయాధ్యాయః

ఓమ్

అధ్యాస భాష్యమ్

1 ఆత్మాఽనాత్మనో రసామరస్యమ్

యుష్మ దస్మత్ప్రత్యయ గోచరయోః, విషయ విషయిణోః, తమః ప్రకాశవత్ విరుద్ధ స్వభావయోః, ఇత రేతర భావా నుపపత్తౌ సిద్ధాయాం, తద్ధర్మాణా మపి సుతరాం ఇత రేతర భావా నుపపత్తిః ।

2 ఆక్షేప ః

ఇత్యతః, అస్మత్ప్రత్యయ గోచరే విషయిణి చిదాత్మకే, యుష్మత్ప్రత్యయ గోచరస్య విషయస్య, తద్ధర్మాణాంచ అధ్యాసః — తద్విపర్యయేణ, విషయిణః తద్ధర్మాణాంచ విషయే అధ్యాసః, మిథ్యా - ఇతి భవితుం యుక్తమ్ ।

3 సమాధానమ్

తథాపి, అన్యోన్యస్మిన్, అన్యోన్యాత్మకతాం, అన్యోన్య ధర్మాంశ్చ, అధ్యస్య ఇత రేతరా వివేకేన అత్యన్త వివిక్త యోః ధర్మధర్మిణోః మిథ్యా జ్ఞాన నిమిత్తః సత్యానృతే మిథునీకృత్య "అహమిదం" "మమేదం" ఇతి నైసర్గికోఽయం లోకవ్యవహారః

ఓమ్

అధ్యాస భాష్యము

1 ఆత్మాఽనాత్మల విరసత్వము

'నీవు ' 'నేను ' అను భావములందు (క్రమముగా) గోచరించునట్టి, విషయ విషయులు, చీకటి వెలుగుల వలె విరుద్ధ స్వభావులగుటచే నొండొరులకు అభేదము ("నీవే నేను" "నేనే నీవు" అనుట) కుదురదు గాబట్టి, వారి ధర్మములకుఁ గూడ, అభేదము ("నీ ధర్మములు నామీఁద", "నాధర్మములు నీమీఁద" ననుట) బొత్తిగా కుదురఁ జాలదు.

2 ఆక్షేపము

కావున 'నేను' అను భావగోచరమగు చిదాత్మక మగు విషయియందు, 'నీవు' అను భావగోచరమగు విషయము యొక్కయు మరి దాని ధర్మముల యొక్కయు అధ్యాసము (ఆరోపణము) గాని (అటులనే) వ్యత్యక్తమముగా విషయి యొక్కయు, నతని ధర్మముల యొక్కయు అధ్యాసమును విషయమందు కల్పించుట గాని 'మిధ్య' యనియే (లేనట్లుగా) భావించుట యుక్తంబు గదా!

3 సమాధానము

ఐనను (తత్త్వతః విషయి విషయములకు నభేదము అసంభవమైనప్పటికి), ఒక్కొక్కదానియందు అన్య తాదాత్మ్య ధర్మములను నారోపించి (అధ్యసించి) వాని భేదమెరుగజాలమిచే, నత్యంత భేదముగల ధర్మ

4 అధ్యాస లక్షణమ్

ఆహ — కో౽య మధ్యాసో నామ? ఇతి।

ఉచ్యతే —స్మృతి రూపః పరత్ర పూర్వ దృష్టావభాసః।

(అ) తం కేచిత్ —"అన్యత్రాన్యధర్మాధ్యాసః" ఇతి వదన్తి।

(ఆ) కేచిత్తు —"యత్ర యదధ్యాసః, తద్వివేకాగ్రహానిబంధనో భ్రమ' ఇతి।

(ఇ) అన్యేతు "యత్ర యదధ్యాసః తస్యైవ విపరీత ధర్మత్వ కల్పనాం ఆచక్షతే' — ఇతి

ధర్మిలను గ్రహింపఁజాలనట్టి మిథ్యాజ్ఞానమే హేతువుగా కల్గిన, సత్యాసత్యముల జోడించి (కలగాపులగము చేసి) "నేనిది", "నాదిది' యనునట్టి లోకవ్యవహారము నై సర్గికముగా (స్వాభావికముగ నున్నట్టు) కన్పట్టు చున్నది

4 అధ్యాస లక్షణము

అడుగుచున్నాడు ఈ యధ్యాస యనున దేమి?

చెప్పుచున్నాడు — స్మృతిరూపమై (ఏదో జ్ఞాపకము వచ్చినట్లుగా) లోగడఁజూడఁబడినదాని పోలిక నిందుఁ జూచుట (కొంత పోలిక యిప్పుడు జ్ఞప్తికి వచ్చిన దనుట)

(అ) ఈ యధ్యాసను గురించి కొందరు— "ఒక ధర్మ మును మరొక దానియందు నారోపించుట (అధ్యాస)" యందురు (అన్యథాఖ్యాతి వాదము)

(ఆ) మరికొంద రయితే – "ఎచ్చటెచ్చట నధ్యాస యుండునో యచ్చట వాని వివేకము నెఱుంగమిచేనైన "భ్రమకల దనిచెప్పుదురు (అఖ్యాతి వాదము)

(ఇ) మరి యితరులు "ఎచట నధ్యాసయుండునో యచ్చట మఱియొక విపరీత ధర్మముల కల్పనయుండు" నని చెప్పుచున్నారు (అసత్ ఖ్యాతి వాదము)

సర్వథాపి తు అన్యస్య అన్యధర్మావభాసతాం న వ్యభిచరతి । తథా చ లోకేఽనుభవ — శుక్తికా హి రజత వదవభాసతే, ఏకశ్చంద్ర సద్వితీయవత్ —ఇతి ।

5 అధ్యాస సంభావనా

(అ) పూర్వపక్షః — కథం పునః ప్రత్యగాత్మని అవిషయే అధ్యాసో విషయ తద్ధర్మాణాం ? సర్వోహి పురో ఉవస్థితే విషయే విషయాంతర మధ్యస్యతి । యుష్మత్ప్రత్యయాపేతస్య చ ప్రత్యగాత్మనః అవిషయత్వం బ్రవీషి ।

(ఆ) పరిహారః —ఉచ్యతే - నతావదయం ఏకాన్తేనా విషయః, అస్మత్ప్రత్యయ విషయత్వాత్, అపరోక్షత్వాచ్చ, ప్రత్యగాత్మ ప్రసిద్ధేః ।

(ఇ) నచాయమస్తి నియమః, పురోవస్థిత ఏవ విషయే విషయాంతరం అధ్యసితవ్యమితి । అప్రత్యక్షేఽపి హ్యాకాశే బాలాః తలమలినతాది అధ్యస్యంతి ।

(వాదము లెట్లున్ననూ) అన్ని వాదములవలన ఒకదానికి మరియొక ధర్మకల్పన చేయుటయే అధ్యాస మనుటలో భేదములేదు అటులనే లోకమందనుభవము గూడ నున్నది ముత్యపుచిప్ప (శుక్తిక), వెండివలె కన్పడును ఒక్కడైన చంద్రుడు (నేత్రదోషమువలన) రెండుగా గన్పడును

5 అధ్యాస సంభావనము (అధ్యాస స్థితిని విచారించుట)

(అ) పూర్వపక్షము ఇది యెటుల సరిపడును? (నిర్విషయ మగు) అవిషయమగు ప్రత్యగాత్మ యందు విషయము యొక్కయు దాని ధర్మముల యొక్కయు ఆరోపణ (అధ్యాసము) జరుగుట కూడదే। ప్రతివాడును సాక్షాత్ కంటిముందున్న విషయమందు నన్యవిషయము నారోపించు చున్నాడే। యుష్మత్ప్రత్యయముకంటె భిన్నమగు ప్రత్యగాత్మ యవిషయమని నీవు చెప్పియుంటివిగదా (మొదట్లో)।

(ఆ) పరిహారము —చెప్పబడుచున్నది ఎల్లప్పుడును, ఆత్మవిషయము (కర్మవాచకము)గా నుండకూడదను నియమములేదు (హేతువులు రెండున్నవి) (1) ఆత్మవస్తువు (అస్మత్ప్రత్యయమునకు) నేనను ననుభవమునకు గురియగుటవలన విషయము (2) అంతరాత్మగా ప్రసిద్ధిచెంది తనంతట తానే స్ఫురించుటవలన విషయియు నగును

(ఇ) (మరియు) సాక్షాత్తుగా నెదుటనున్న వస్తువు పైననే మరియొక వస్తువు నారోపింపవలెనను నియమము సర్వత్ర లేదు ప్రత్యక్షముగాని యాకాశమందు తలమును

(ఈ) ఏవ మవిరుద్ధ ప్రత్యగాత్మన్యపి అనాత్మాధ్యాసః। తమేతమేవం లక్షణ మధ్యాసం పండితాః "అవిద్యా" ఇతి మన్యంతే। తద్వివేకేన చ వస్తుస్వరూపావధారణం 'విద్యాం' ఆహుః। తత్రైవం సతి యత్ర యదధ్యాసః తత్కృతేన దోషేణ గుణేన వా అణుమాత్రేణాపి స నసంబధ్యతే।

6 అధ్యాస సద్భావ

(అ) తమేతం అవిద్యాఖ్యం ఆత్మానాత్మనోః ఇతరేతరాధ్యాసం పురస్కృత్య సర్వే ప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారాః లౌకికా వైదికాశ్చ ప్రవృత్తాః, సర్వాణిచ శాస్త్రాణి విధి ప్రతిషేధ మోక్షపరాణి।

(ఆ) శంకా — కథం పున రవిద్యావ ద్విషయాణి ప్రత్యక్షాదీని ప్రమాణాని శాస్త్రాణిచ? ఇతి।

(విస్తారత్వమును, బాహుళ్యమును), మలినతను (నలుపు, ఎరుపు, బూది రంగు ఇత్యాది) బాలు రారోపించుచున్నారు గదా!

(ఈ) ప్రత్యగాత్మయందు అనాత్మ నధ్యసించుట పై యుక్తివలన విరుద్ధముగాదు (అనుభవ సమ్మతమగును) ఇట్టి లక్షణము కల అధ్యాసను పండితులు "అవిద్య" యని తలంచు చున్నారు వివేకముతో వస్తుయాథార్థ్యమును తెలియుటను "విద్య యని పలుకుదురు ఇటులుండగా, నెక్కడ దీని యధ్యాస యున్నదో దానిదోషముచేతగాని, దాని గుణము చేతగాని ఆత్మ రవ్వంతైనను బంధింపబడగు (వికారము పొందదు) (అధ్యాసవలన మూలవసువునకెట్టి వికారమును గలుగం బోదు అధ్యసింపంబడిన సర్పము వల త్రాటికి కోరలు, విషము, పడిగ మున్నగునవి ఘటిల్లునా?)

6 అధ్యాస సద్భావము (విశిష్టత)

(అ) ఆ యీ యవిద్య యనెడు ఆత్మానాత్మల పరస్పరాధ్యాసమునుం బురస్కరించుకొని, లౌకికములు వైదికములును నగు సర్వ ప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారములు, ప్రవర్తించుచున్నవి (అటులనే) విధిపరములు, నిషేధ పరములు, మోక్షపరములును నగు సర్వశాస్త్రములు కూడ

(ఆ) శంక — ఇది యెటులండీ! అవిద్య గలవానిని గురించి ప్రత్యక్ష అనుమానాది ప్రమాణములు, శాస్త్ర ములు కూడ ప్రవర్తించుచున్నవనుట? (అవిద్యావంతుని సంబంధములగుచో నవి ప్రమాణంబులెట్లగు?)

(ఇ) సమాధానం ఉచ్యతే - దేహేంద్రియాదిషు అహం మమాభిమాన రహితస్య ప్రమాతృత్వా ఽనుపపత్తౌ ప్రమాణప్రవృత్త్యనుపపత్తేః।

(ఈ) (1) నహీంద్రియా ణ్యనుపాదాయ ప్రత్యక్షాది వ్యవహార స్సంభవతి।

(2) న చాధిష్ఠాన మంతరేణ ఇంద్రియాణాం వ్యవహార స్సంభవతి।

(3) న చానధ్యస్తాత్మభావేన దేహేన కశ్చి ద్వ్యాప్రియతే।

(4) న చైతస్మిన్ సర్వస్మిన్నసతి, అసంగస్యాత్మనః ప్రమాతృత్వ ముపపద్యతే।

(ఇ) సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది దేహేంద్రియాదులందు అహంకార మమకార రహితునికి ప్రమాతృత్వము ("నేను తెలిసికొనుచున్నాను నను అభిమానము) కుదురనందువలన ప్రమాణములకు ప్రవృత్తులు కూడ (నతనియందు) కుదురుట లేమింజేసి (అవిద్యావంతునికే ప్రత్యక్ష, అనుమాన శబ్దాది ప్రమాణములతో నవసరము)

(ఈ) (1) దేహామందు మాత్రమే "అహం అను నభిమానమును బొంది ఇంద్రియములను పరిగ్రహింపక (ఇంద్రియములందు 'మమ (నాయొక్క) యను నభిమానము లేనిచో) ప్రత్యక్షాది వ్యవహార మెంత మాత్రము సంభవింపదు గదా!

(2) (ఇంద్రియముల కునికిపట్టగు) శరీరము లేకుండ నింద్రియముల వ్యాపార మెంత మాత్రము గలుగ నేరదు

(3) ఆత్మభావ మధ్యస్తము చేయఁబడని దేహముచేత (ఈ శరీరమే తానని యనుకొననివాఁడు) ఎవ్వఁడును లోక వ్యాపారమందుఁ ప్రవర్తింపడు

(4) ఈ సర్వము (దేహమందు 'నే నను భావము, ఇంద్రియములందు 'నావి యను నభిమానము) లేక పోయినచో, సంగహీనుఁడైన ప్రత్యగాత్మకు ప్రమాతృత్వము ('నేను తెలిసికొనుచున్నాను నను నభిమానము) ఎంత మాత్రము సంభవింప నేరదు

(5) న చ ప్రమాతృత్వ మంతరేణ ప్రమాణ ప్రవృత్తిర స్తి ।

(ఉ) తస్మా దవిద్యావత్ విషయాణ్యేవ ప్రత్యక్షా దీని ప్రమాణాని శాస్త్రాణిచ ।

7 ప్రమాతృత్వస్య సార్వత్రికతా

(అ) పశ్వాదిభి శ్చా విశేషాత్ । యథా హి పశ్వాదయః శబ్దాదిభిః శ్రోత్రాదీనాం సంబంధేసతి శబ్దాది విజ్ఞానే ప్రతికూలే జాతే తతో నివర్తన్తే , అనుకూలే చ ప్రవర్తన్తే యథా దండోద్యతకరం పురుషం అభిముఖం ఉపలభ్య ''మాం హంతుం అయమిచ్ఛత ఇతి పలాయితు మారభన్తే, హరిత తృణ పూర్ణపాణిం ఉపలభ్య తం ప్రత్యభిముఖీ భవన్తి ।

(ఆ) ఏవం పురుషాః వ్యుత్పన్నచిత్తాః క్రూరదృష్టీన్ ఆక్రోశతః ఖడ్గోద్యతకరాన్ బలవతః ఉపలభ్య తతో నివర్తన్తే । తద్విపరీతాన్ ప్రతి ప్రవర్తన్తే । అతః సమానః పశ్వాదిభిః పురుషాణాం ప్రమాణ ప్రమేయవ్యవహారః ।

(ఋ) ప్రమాతృత్వము (కర్తృత్వభావన) లేకుండ ప్రత్యక్షాది ప్రమాణ వ్యవహారము ఎంతమాత్రము గలుగనేరదు.

(ఊ) కావున నవిద్యావంతుని విషయములే ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు శాస్త్రములు కూడ

7 ప్రమాతృత్వము సార్వత్రికము

(అ) పశుపక్ష్యాదులతోడ (అనగా వాటి ప్రమాతృ కర్తృత్వ భావముతోడ) అవిశేషాత్ = (విద్వాంసుల యొక్క) ప్రమాతృభావమునకు విశేషము లేకపోవుటవలన (విద్వాంసుల ప్రమాతృత్వము కూడ నట్లే యని యభిప్రాయము) ఏరీతిగా—శబ్దాదులచే శ్రోత్రాదులకు సంబంధము కలుగగా పశుపక్ష్యాదులు, ప్రతికూలమైనచో నిలిచిపోవుచున్నవి అనుకూలమైనచో ప్రవర్తించు (ముందుకుం బోవు) చున్నవి కఱ్ఱ చేబూనివచ్చు పురుషునిఁజూచి "నన్ను ఈతడు జంప నిచ్ఛయించినాడు అని పరుగెత్తనారంభించుచున్నవి పచ్చని గడ్డిని చేబూనినవానినిఁ గని యెదురుగా వచ్చుచున్నవి

(ఆ) ఈవిధముగా శాస్త్రసంస్కారముగల పండితులు కూడ, పెద్దగా కేకలు పెట్టు క్రూరదృష్టులను, ఖడ్గపాణులను, బలవంతులనుఁ జూచి మరలిపోవుచున్నారు అందుకు విపరీతమైనవారల (సౌమ్యుల) గురించి ముందుకు వచ్చుచున్నారు కావున పురుషుల ప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారము పశువుల ప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారముతో సమానము

(ఇ) పశ్వాదీనాంచ ప్రసిద్ధః అవివేకపురస్సరః ప్రత్యక్షాది వ్యవహారః। తత్సామాన్య దర్శనాత్ వ్యుత్పత్తిమతామపి పురుషాణాం ప్రత్యక్షాది వ్యవహారః తత్కాలః సమాన ఇతి నిశ్చీయతే।

8 (అ) శాస్త్రీయేతు వ్యవహారే యద్యపి బుద్ధిపూర్వకారీ నావిదిత్వాత్మనః పరలోక సంబంధం అధిక్రియతే తథాపి న, వేదాంతవేద్యం, అశనాయాద్యతీతం, అపేత బ్రహ్మక్షత్రాది భేదం, అసంసార్యాత్మ తత్వం, అధికారే అపేక్ష్యతే అనుపయోగాత్ అధికార విరోధాచ్చ।

(ఆ) ప్రాక్చ తథాభూతాత్మవిజ్ఞానాత్, ప్రవర్తమానం శాస్త్రం అవిద్యావత్ విషయత్వం నాతివర్తతే।

(ఇ) పశ్వాదులకు ప్రత్యక్షాది వ్యవహార మంతయు నవివేకమునుఁ బురస్కరించుకొని యుండుట ప్రసిద్ధమే దానిని పోలియుండుటచే శాస్త్రసంస్కారముగల పురుషులకుఁ గూడ ప్రత్యక్షాది వ్యవహారము, ప్రమాణకాలమునందు పశ్వాదులతో సమానమని నిశ్చయింపఁబడుచున్నది

8 (అ) (వేద) శాస్త్రీయమైన (శ్రౌత స్మార్త కర్మ) వ్యవహారమందు (క్రతువ్రతాదులందు) ఒకానొకఁడు బుద్ధి పూర్వకముగ చేయువాడు (స్వర్గాదులం దిచ్ఛకలవాడు) ఆలోచింపగా నాత్మకు పరలోక సంబంధము నెఱుంగక తత్క్రతు వ్రతాదులందు ప్రవర్తింపడు ఐననూ, వేదాంతము లచే నెరుగఁ దగినదియు, ఆకలిదప్పుల కతీతమైనదియు, బ్రహ్మక్షత్రాది కులభేదము నతిక్రమించినదియు, సంసార రహితమైనదియు నగు నాత్మతత్త్వము కర్మాధికారమందు నపేక్షింపఁ బడదు (ఎందువల్లననగా) ఆత్మజ్ఞానము కర్మాధికారమునకు ఉపయోగపడదు మీదుమిక్కిలి విరుద్ధముకూడ

(ఆ) ఆత్మజ్ఞానము కలుఁగక పూర్వమందు వైరాగ్యాదులను బుట్టించుటకై ప్రవర్తించెడు శాస్త్రము కూడ నవిద్యావంతుల విషయమగుటను దాటి పైకిఁ బోఁజాలదు (విద్యావంతుల [ఆత్మవేత్తల] వైపునకుఁ బోఁజాలదు)

(ఇ) తథా హి "బ్రాహ్మణో యజేత' ఇత్యాదీని శాస్త్రాణి ఆత్మని వర్ణాశ్రమ వయోఽవస్థాది విశేషాధ్యాసం ఆశ్రిత్య ప్రవర్తన్తే।

9 (అ) "అధ్యాసో నామ అతస్మిన్ తద్బుద్ధిః" ఇత్యవోచామ। తద్యథా— పుత్ర భార్యాదిషు వికలేషు సకలేషు వా "అహమేవ వికలః, సకలోవా ఇతి బాహ్యధర్మాన్ ఆత్మని అధ్యస్యతి। తథా దేహధర్మాన్ "స్థూలోఽహం', "కృశోఽహం', "గౌరోఽహం', "తిష్ఠామి" "గచ్ఛామి', "లంఘయామి చేతి। తథా ఇంద్రియధర్మాన్ " మూకః, కాణ బధిర, అంధోఽహం ఇతి। తథా అంతఃకరణ ధర్మాన్ కామ సంకల్ప విచికిత్సా ధ్యవసాయాదీన్ ।

(ఆ) ఏవం అహం ప్రత్యయినం అశేష స్వప్రచార సాక్షిణి ప్రత్యగాత్మని అధ్యస్య, తం చ ప్రత్యగాత్మానం సర్వసాక్షిణం తద్విపర్యయేణ అంతఃకరణాదిషు అధ్యస్యతి। ఏవం, అయం అనాదిః, అనన్తః, నైసర్గికః, అధ్యాసః, మిథ్యాప్రత్యయ రూపః, కర్తృత్వ భోక్తృత్వ ప్రవర్తకః, సర్వలోక ప్రత్యక్షః ।

(ఇ) అది యుక్తమేగదా "బ్రాహ్మణుఁడు యజ్ఞము సేయవలెను అను మున్నగు శాస్త్రములు ఆత్మయందు వర్ణ ఆశ్రమ వయః అవస్థాది విశేషాధ్యాసము నాశ్రయించి ప్రవర్తింపుచున్నవి

9 (అ) "అధ్యాస యన "అది గాని దానియందు దాని బుద్ధి యని చెప్పియుంటిమి అదియెట్టులన — పుత్రభార్యాదులు, వికలులు [దుఃఖితులు], సకలులు [సుఖులు] కాగా, "నేను వికలుఁడను లేక సకలుఁడను' అనుచు బాహ్యధర్మములఁ దనయందు నారోపించుకొను చున్నాడు అటులనే దేహధర్మములను "స్థూలుఁడను ' కృశించినాడను , "గౌరవర్ణుఁడను "ఉంటున్నాను పోవుచున్నాను, ఎగురుచున్నాను అని ఆత్మయం దారోపించుచున్నాడు అటులనే ఇంద్రియ ధర్మములను "మూగిని, మెల్లకంటిని చెవిటిని, గ్రుడ్డిని నే నని ఆత్మయం దధ్యాసము సేయుచున్నాడు అటులనే అంత కరణ ధర్మములైన కామము, సంకల్పము, సంశయము, నిశ్చయము మున్నగు వానిని తన యాత్మయం దధ్యస్తము సేయుచున్నాడు

(ఆ) ఈవిధముగా "అహం ' ('నేను', 'నేను) అను ప్రత్యయము (జ్ఞానము) గలవానిని సమస్త ప్రచార సాక్షియైన ప్రత్యగాత్మ యందు, నధ్యసించి (ఆరోపణము గావించి)—తిరిగి వ్యతిరేకముగా—ప్రత్యగాత్మయైన సర్వసాక్షి స్వరూపుని, అంత కరణాదులందు (మనోబుద్ధి చిత్త అహంకారాదులందు) అధ్యసించుచున్నాడు ఇటుల నీయనాదియైన, అనంతమైన, సహజమైన అధ్యాసము మిథ్యా

10 భాష్య తాత్పర్యమ్

(అ) అస్యానర్థ హేతోః ప్రహాణాయ, ఆత్మైకత్వ విద్యా ప్రతిపత్తయే సర్వే వేదాంతాః ఆరభ్యన్తే। యథా చాయ మర్థ సర్వేషాం వేదాన్తానాం, తథా వయం అస్యాం శారీరక మీమాంసాయాం ప్రదర్శయిష్యామః ।

10 (అ) అనుబంధ చతుష్టయం

(1) అధికారీ—సాధన చతుష్టయ సంపన్నః—
ముఖ్యతః ముముక్షుః ।

(2) విషయః—బ్రహ్మాజ్ఞానమ్ ।

(3) గ్రంథ విషయ యోః సంబంధః—ప్రతిపాద్య ప్రతిపాదక భావః ।

(4) ఫలమ్—ఆత్మైకత్వ, బ్రహ్మాత్మైకత్వ విజ్ఞాన ప్రాప్తిః ।

అధ్యాసభాష్యం సమాప్తమ్

ప్రత్యయ (జ్ఞాన) రూపమై (వాస్తవమునకు లేనట్టి స్వరూపమై) కర్తృత్వ భోక్తృత్వములకు ప్రవర్తక (కారణ)మై సర్వులకు ప్రత్యక్షమై (అనుభవసిద్ధమై) యున్నది

10 భాష్య తాత్పర్యము

(అ) కర్తృత్వాద్యనర్థ హేతువగు ఈ అధ్యాసను త్యజించుట కుపయోగపడు ఆత్మ యొక్కటియే యను విద్యనుఁ బొందుటకై, సమస్త వేదాంతములు (ఉపనిషత్తులు) ప్రారంభింపఁబడుచున్నవి ఈ యర్థమే (ఆత్మైకత్వ విద్యయే) సమస్త వేదాంతములలో నెటులఁ జెప్పబడినదో, ఆ విధమును నీ "శారీరక మీమాంస యందు మేము ప్రదర్శించెదము

10 (ఆ) అనుబంధ చతుష్టయము

(1) ఈ శాస్త్రమున కధికారి— సాధన చతుష్టయ సంపన్నుఁడు, ముఖ్యముగా ముముక్షువు

(2) శాస్త్రముయొక్క విషయము—బ్రహ్మజ్ఞానము.

(3) శాస్త్రమునకు విషయమునకు సంబంధము— ప్రతిపాద్య ప్రతిపాదక భావము గ్రంథము ప్రతిపాదకము, బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రతిపాద్యము

(4) శాస్త్రమువలన ఫలమేమి?— ఆత్మైకత్వము (ఒక్కటియే ఆత్మగాని, పెక్కు ఆత్మలు లేవని) మరియు— బ్రహ్మ, ఆత్మయు నొక్కటియే యను విజ్ఞాన ప్రాప్తి

అధ్యాస భాష్యము సమాప్తము

సమన్వయాధ్యాయః

1 జిజ్ఞాసాధికరణమ్

11 (1) సూత్రమ్—అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా ॥

పదవిభాగః—అథ । అతః । బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా ॥

వాక్యపూరణమ్—అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా కర్తవ్యా ॥

వృత్తిః— సాధనచతుష్టయ సంపత్త్యనంతరం అధికారిణా స్వర్గాదీనామప్యనిత్యత్వాత్ సంసార బంధమోక్షాయ బ్రహ్మవిచారః కర్తవ్యో భవతి ॥

అధికరణస్య (పంచావయవాః) లక్షణమ్

(1) విషయవాక్యం—"తద్బ్రహ్మ తద్విజిజ్ఞాసస్వ" (తై 3-1)

(2) విశయః—బ్రహ్మవిచార్యంవా ? అవిచార్యంవా ?

(3) పూర్వపక్షః—బ్రహ్మైవాత్మా యత్ సర్వేషు ప్రసిద్ధః తస్మాత్ బ్రహ్మవిచారో నిష్ఫలః ।

(4) సిద్ధాంతః—న । అహంప్రత్యయేతు అంతఃకరణేన తాదాత్మ్యాత్, శుద్ధాత్మా న భాసతే, అపిచ బ్రహ్మజ్ఞానాత్ సంసారబంధ నివృత్తిః ఫలం । తస్మాత్ బ్రహ్మవిచారయితవ్యం ।

సమన్వయాధ్యాయము

1 జిజ్ఞాసాధికరణము

11 (1) సూత్రము—అథాతో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా

పదవిభాగము—అథ—అతః—బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా

అథ = అనంతరము, అతః = ఇందువలన, బ్రహ్మజిజ్ఞాసా = బ్రహ్మను గూర్చి తెలిసికొనవలయునను నిచ్ఛ

వాక్యపూరణము—తదనంతరము ఇందువలన బ్రహ్మ జిజ్ఞాస చేయవలెను

వృత్తి—సాధన చతుష్టయ సంపత్తిని పొందిన తదనంతరము, అట్టి యోగ్యునిచేత, స్వర్గాదుల కనిత్యత యుండుటచే, సంసార బంధ విముక్తికై బ్రహ్మ విచారము సేయఁదగినదై యున్నది

అధికరణమునకు (పంచావయవములు) లక్షణము

(1) విషయవాక్యము—తైత్తిరీయమునందున్న "తద్బ్రహ్మ, తద్విజిజ్ఞాసస్వ అను వాక్యము

(2) సంశయము—బ్రహ్మవిచారింపవలసియున్నదా ? లేదా?

(3) పూర్వపక్షము—బ్రహ్మయే యాత్మగాన, నాయాత్మ ప్రసిద్ధమై అందరియందుండుటచే బ్రహ్మ విచారము నిష్ఫలము

(4) సిద్ధాంతము—అట్లుగాదు అహంప్రత్యయము నందు అంతఃకరణముతో తాదాత్మ్యముచేత శుద్ధాత్మ భాసించుటలేదు మరియు బ్రహ్మజ్ఞానమువలన సంసార బంధ నివృత్తి యగును కాన బ్రహ్మ విచారింపఁదగినదై యున్నది

(5) సంగతిః — అధికరణమిదం ప్రథమత్వాత్ పూర్వ సంగతిం నాపేక్షతే। వేదాంత మీమాంసా శాస్త్రస్య వ్యాచిఖ్యాసితస్య ఇదమాదిమం సూత్రమ్ ।

12 'అథ శబ్దవిచారః

(అ) తత్రాథ శబ్దః ఆనన్తర్యార్థః పరిగృహ్యతే, నాధికారార్థః, బ్రహ్మజిజ్ఞాసాయాః అనధికారత్వాత్ ।

(ఆ) మంగలస్య చ వాక్యార్థే సమన్వయాభావాత్, అర్థాంతర ప్రయుక్త ఏవ హి అథ శబ్దః శ్రుత్యా మంగల ప్రయోజనో భవతి ।

(ఇ) పూర్వ ప్రకృతాపేక్షాయాశ్చ ఫలతః ఆనంతర్యాఽవ్యతిరేకాత్ ।

5) సంగతి (Context) — ఇది మొదటి యధికరణమగుటచే, పూర్వ గ్రంథముతో సంగతి నపేక్షించదు వ్యాఖ్యానింపఁబడుచున్న వేదాంత మీమాంసా శాస్త్రములో నిది మొదటి సూత్రము

12 అథ శబ్దవిచారము

(అ) సూత్రమందున్న "అథ' శబ్దము ఆనంతర్యార్థకముగా (తదనంతరము అను నర్థముతో) గ్రహింపవలెను అధికార (ఆరంభ) అర్థకముకాదు బ్రహ్మజిజ్ఞాస (జ్ఞానేచ్ఛ) ఆరంభింపఁదగినది కానందున (బ్రహ్మజిజ్ఞాస పురుష వ్యాపార జన్యము కానందున, వ్యాపార రూపమగు నధికారము వలన కల్గునది కాదు)

(ఆ) ('అథ శబ్దము) మంగలార్థకముకూడ కాదు వాక్యమందు సమన్వయము కానందువలన ఐననూ, అర్థాంతరమున (మరియొక్క యర్థములో) ప్రయుక్తమైన 'అథ శబ్దము గ్రంధారంభమందుండుటచే శ్రవణమాత్రము చేతనే (శ్రుత్వా) మంగల ప్రయోజనకారియగుచునే యున్నది

(ఇ) పూర్వ ప్రకృతార్థాపేక్ష ఫలమున కున్నదని చెప్పనచో అది ఆనన్తర్యార్థమునకు భిన్నముకాదు ఏలన ఫలము చివరనే యుండుట వలన

(ఈ) శంకా—సతి చానన్తర్యార్థత్వే యథా ధర్మ జిజ్ఞాసా పూర్వవృత్తం వేదాధ్యయనం నియమేన అపేక్షతే, ఏవం బ్రహ్మజిజ్ఞాసాపి యత్పూర్వవృత్తం నియమేన అపేక్షతే తద్వక్తవ్యం ।

(ఉ) పరిహారః—స్వాధ్యాయానన్తర్యం తు సమానం ।

(ఊ) పూర్వపక్ష —నన్విహ కర్మావబోధానన్తర్యం విశేషః ।

(ఋ) పరిహారః—న । ధర్మజిజ్ఞాసాయాః ప్రాగపి అధీత వేదాంతస్య బ్రహ్మజిజ్ఞాసోపపత్తేః।

(ౠ) యథాచ హృదయాద్యవదానానాం ఆనంతర్య నియమః క్రమస్యవివక్షితత్వాత్, నతథేహ క్రమోవివక్షితః । శేషశేషిత్వే అధికృతాధికారేవా ప్రమాణాభావాత్ ।

(ఈ) శంక—అనన్తర్యార్థము చెప్పుచుండగా (కర్మ మీమాంసాశాస్త్రమందు) ధర్మ జిజ్ఞాసకు పూర్వ వృత్తముగా వేదాధ్యయనము నియతమై యెట్లపేక్షితమో, తద్విధముగా బ్రహ్మజిజ్ఞాసకు కూడ పూర్వ వృత్తముగ నియతమై యపేక్షితమైన దేదియో దానిని చెప్పవలెనుగదా!

(ఉ) పరిహారము—(నీవు కర్మ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసలకు పూర్వవృత్తంబుగా స్వాధ్యాయ ముండవలెననుటచే) రెంటికి స్వాధ్యయము సమానమగుచున్నది కదా! (అట్టిచో, బ్రహ్మ జిజ్ఞాసకు వేదాధ్యయనము పుష్కల కారణంబగుట లేదే యని తిరస్కారము)

(ఊ) పూర్వపక్షము— పోనీ, కర్మావబోధానంతరము బ్రహ్మజిజ్ఞాస చేయుట యుచట విశేషమేమో?

(ఋ) పరిహారము—కాదు ధర్మజిజ్ఞాస చేయకపూర్వము కూడ (ఒకానొకడు) వేదాంతములను (ఉపనిషత్తులను) చదువగా, వానికి బ్రహ్మ జిజ్ఞాస కుదురుచున్నది కాబట్టి (పూర్వాంగముగా ధర్మజిజ్ఞాస సేయ నవసరము లేదని యభిప్రాయము)

(ౠ) యజ్ఞాంగ కర్మలలో యజ్ఞపశువుయొక్క హృదయమును, నాలుకను, రొమ్మును క్రమక్రమముగా హోమము చేయవలయునను నియమమున్నట్లు కర్మజిజ్ఞాస తర్వాత బ్రహ్మజిజ్ఞాస చేయవలెనని యెచ్చటనుఁ జెప్పఁబడ లేదు ఒకటి తర్వాత నొకటి చేయవలెనను క్రమమును (ధర్మ బ్రహ్మజిజ్ఞాసలకు) విధించునట్టి ప్రమాణములు

13 (అ) ధర్మ బ్రహ్మజిజ్ఞాసయోః ఫల జిజ్ఞాస్య భేదాచ్చ। అభ్యుదయఫలం ధర్మ జ్ఞానం। తచ్చానుష్ఠానాపేక్షం। నిశ్శ్రేయస ఫలన్తు బ్రహ్మవిజ్ఞానం। న చానుష్ఠానాంతరాపేక్షం।

(ఆ) భవ్యశ్చ ధర్మోజిజ్ఞాస్యః నజ్ఞానకాలేఽస్తి పురుష వ్యాపార తంత్రత్వాత్। ఇహతు భూతం బ్రహ్మజిజ్ఞాస్యం, నిత్యవృత్తత్వాత్ న పురుషవ్యాపార తంత్రమ్।

14 చోదనా ప్రవృత్తి భేదాచ్చ। యాహి చోదనా ధర్మస్య లక్షణం, సా స్వవిషయే నియుంజానా ఏవ పురుష మవ బోధయతి। బ్రహ్మచోదనాతు పురుష మవబోధయత్యేవ, కేవలం, అవబోధస్యచోదనాఽజన్యత్వాత్, న పురుషోఽవబోధే నియుజ్యతే। యథా అక్షార్థ సన్నికర్షేణ అర్థావబోధే, తద్వత్।

ఎచ్చటను లేవు మరియు ఈ రెండు జిజ్ఞాసలకు అంగాంగీ భావమును కాని, అధికృత, అధికారి భావమునుగాని నిర్ణయించు ప్రమాణములును లేవు

13 (అ) ధర్మబ్రహ్మ జిజ్ఞాసలకు ఫలమందును, జిజ్ఞాసావిషయమందును భేద ముండుటవలన (కర్మ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసల మార్గములు పూర్వతంత్రాదులు వేరు) ధర్మజ్ఞానము అభ్యుదయ ఫలము (ఉత్తమ జన్మ, ఉత్తమలోకాది ప్రాప్తి) ఇది యనుష్ఠానము నపేక్షించును బ్రహ్మవిజ్ఞాన ఫలము నిశ్శ్రేయసము (జన్మరహితమైన అఖండ శ్రేయ ఫలము) ఇది యనుష్ఠానము నపేక్షింపదు

(ఆ) ధర్మము, భవ్యము సాధ్యము ఇది జిజ్ఞాస్యమై జ్ఞాన కాలమందుండదు ఏలన కర్త జరుపు వ్యాపారమందు ఆధారపడి యుండును కాబట్టి బ్రహ్మ జిజ్ఞాసయందో, భూతమైన (సిద్ధమైన) బ్రహ్మయే తెలిసికొనదగినది ఏమన, నిత్య సిద్ధమైన దగుటవలన అది పురుష వ్యాపారము నాశ్రయింపదు

14 (ధర్మ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసలకు) చోదనా (ప్రేరణ) ప్రవృత్తులందు భేదము లున్నవి కాబట్టి, ధర్మమునకు లక్షణమగు చోదన స్వవిషయమగు కర్మయందు పురుషుని నియమించుచు నెఱుక పరచును బ్రహ్మ విషయిక చోదనయైతే పురుషునికి క్రియాచరణతో సంబంధము లేని (జ్ఞానమును) బ్రహ్మను మాత్రము తెలుపును జ్ఞానము చోదన వలన జన్యము కానందున పురుషుడు జ్ఞానమున నియమింపబడడు

తస్మాత్ కిమపి వక్తవ్యం యదనన్తరం బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా ఉపదిశ్యతే—ఇతి।

15 (అ) ఉచ్యతే, నిత్యానిత్య వస్తు వివేకః, ఇహాముత్రార్థఫల భోగవిరాగః శమ దమాది సాధన సంపత్, ముముక్షుత్వం చ।

(ఆ) తేషు హి సత్సు ప్రాగపి ధర్మజిజ్ఞాసాయాః ఊర్ధ్వం చ శక్యతే బ్రహ్మ జిజ్ఞాసితుం జ్ఞాతుం చ, న విపర్యయే। తస్మాత్ 'అథ' శబ్దేన యథోక్త సాధన సంపత్త్యానన్తర్యం ఉపదిశ్యతే।

ఉదా ఇంద్రియములకు శబ్దాదుల (విషయముల) సంయోగము కలుగగనే, (అప్రయత్నముగ) విషయజ్ఞాన మెట్లు కలుగుచున్నదో, యట్లులే బ్రహ్మవిషయిక చోదనా వాక్యముల వలన బ్రహ్మజ్ఞానము (తెలియనగును)

ముగింపు కాబట్టి యే పూర్వవృత్తానంతరము బ్రహ్మజిజ్ఞాస చెప్పఁబడునో యట్టి పూర్వవృత్తము చెప్ప దగియున్నది

15 (అ) ఉత్తరము అట్టి పూర్వవృతము చెప్పఁబడు చున్నది—(1) నిత్యానిత్య వస్తువుల విభాగజ్ఞానము (2) ఈ లోకమందలి పశుధనాది ఫలానుభవమునందు స్వర్గాది పరలోకములందలి ఫలములయొక్క అనుభవ మందును హేయభావము (ఉపేక్షాబుద్ధి) (3) శమము = అంతరింద్రియ నిగ్రహము, దమము = బహిరింద్రియ నిగ్రహము మున్నగు సాధనముల యొక్క ప్రకర్షము (4) జనన మరణ ప్రవాహరూపమగు సంసారము నుండి విముక్తి చెందవలెనను తీవ్రేచ్ఛ

(ఆ) ఈ పై తెల్పిన సాధన చతుష్టయ మున్నచో ధర్మ జిజ్ఞాసకు పూర్వమందుగాని, పరమందుగాని బ్రహ్మజిజ్ఞాస చేయుటకు బ్రహ్మను తెలిసికొనుటకును శక్యమగును నవిపర్యయే = ఇవి లేనిచో బ్రహ్మజిజ్ఞాసగాని బ్రహ్మజ్ఞానము గాని శక్యము గాదు కావున "అథ" శబ్దముచేత పూర్వోక్తమైన "సాధన సంపత్త్యనంతరము" అను నర్థమే యుపదేశింపఁబడుచున్నది

16 అతః శబ్దవిచారః

(అ) అతః శబ్దో హేత్వర్థః ।

(ఆ) యస్మాద్వేద ఏవ అగ్నిహోత్రాదీనాం శ్రేయస్సాధనానాం అనిత్య ఫలతాం దర్శయతి ।

(1) తద్యథేహ కర్మచితో లోకః క్షీయతే, ఏవమేవా ముత్ర పుణ్యచితో లోకః క్షీయతే । (ఛాం 7-1-6)

(2) అన్యదార్తం (బృ 5-4)

(3) పరీక్ష్యలోకాన్ కర్మచితాన్ బ్రాహ్మణో నిర్వేదమాయాత్ నాస్త్యకృతః కృతేన॥ ఇత్యాదిః (ముం 1-12)

(ఇ) తథా బ్రహ్మవిజ్ఞానా దపి పరం పురుషార్థం దర్శయతి ।

(1) బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరం। (తై 2-1)

16 అతః శబ్ద విచారము

(అ) 'అతః' అను పదము హేతువును తెలియచేయునది (హేతువన, కార్యమునకు సాక్షాత్తుగా పూర్వముండునది)

(ఆ) ఏలనన? వేదమే యగ్నిహోత్రాది శ్రేయః సాధనముల ఫల మనిత్యమని చూపించినది

(1) ఛాం 7-1-6 ఈ లోకమందు వ్యవసాయాదులచే సంపాదింపఁబడిన ధాన్యాది ఫలము లెట్లు నశించునో, పరలోకమందలి పుణ్య ఫలములైన భోగాదులుకూడ నట్లే నశించును

(2) బృ 5-4 బ్రహ్మకన్న నితరమైన దెల్ల ఆర్తము (తుచ్ఛము)

(3) ముం 1-12 బ్రాహ్మణుఁడు కర్మవలన సంపాదించెడు లోకములన్నియు (స్వర్గాదులన్నియు) అనిత్యములని నిశ్చయించి (అకృత) మోక్షము, కర్మముచే సాధ్యముకాదని, కర్మలనుండి వైరాగ్యమునుఁ బొందుచున్నాడు ఇట్టివి శ్రుతులు

(ఇ) అటులనే, బ్రహ్మవిజ్ఞానము వల్లనే పరమ పురుషార్థమును వేదాంతశాస్త్రము చూపుచున్నది

(1) తై 2-1 బ్రహ్మమును తెలిసినవాఁడు పరమైన మోక్షమునుఁ బొందుచున్నాడు

(2) ఛాం 8-24-1 యోవై భూమా తదమృతం ।

(3) నజాయతే మ్రియతే వా విపశ్చిత్

(4) ఛాం 15-1 న చ పునరావర్తతే ।

(5) ఛాం 7-1-3 తరతి శోకమాత్మవిత్ ।

(6) బృ 6-4-23 శాంతో దాంత ఉపరతః తితిక్షుః సమాహితః శ్రద్ధావిత్తో భూత్వా ఆత్మన్యేవాత్మానం పశ్యేత్ ।

(ఈ) తస్మాత్ యథోక్త సాధన సంపత్త్యనంతరం బ్రహ్మజిజ్ఞాసా కర్తవ్యా ।

బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా శబ్దాఽర్థ విచారః

17 (అ) (1) తై 3-1 యతోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవన్తి, యత్ప్రయన్త్యభి సంవిశన్తి, తద్విజిజ్ఞాసస్వ, తద్బ్రహ్మేతి ।

(2) ఛాం 8-24-1 ఎయ్యది వ్యవహారాతీతమో, (శేక సంపూర్ణమో, అది నిత్యమైనది

(3) కఠ 3-1 జ్ఞాన స్వరూపునకు పుట్టుక చావు లేదు

(4) ఛాం 15-1 ముక్తుఁడు తిరిగి జన్మించడు

(5) ఛాం 7-1-3 ఆత్మ నెరిగినవాఁడు శోకముఁ బొందడు.

(6) బృ 6-4-23 శాంతుఁడు, దాంతుఁడు ఉపరతుఁడు (విధి పూర్వకముగా సన్యసించినవాఁడు) ద్వంద్వముల సహించినవాఁడు, మనస్సమాధానము సేయగల్గిన వాఁడు గురు వేదాంతి వాక్యమందు విశ్వాసము గలవాఁడు నై యుండి తన దేహేంద్రియములంతటను బ్రహ్మమునుఁ జూచుచున్నాడు

(ఈ) కావున పై తెల్పిన సాధన సంపత్తి కల్గిన తర్వాత బ్రహ్మ జిజ్ఞాస చేయతగినది

బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా శబ్దార్థ విచారము

17 (అ) బ్రహ్మ జిజ్ఞాసకు ముఖ్యమైన ఆధార శ్రుతులేవన

(1) తై 3-1 దేనివలన నీ భూతములు పుట్టుచున్నవో, పుట్టినవి దేనిచేత జీవించుచున్నవో, దేనిలో తిరిగి (ప్రళయమందు) ప్రవేశించుచున్నవో, దానిని గురించి తెలియఁగోరుము అదియే బ్రహ్మము

(2) ఛాం 8–7–3 సోఽన్వేష్టవ్యః, స విజిజ్ఞాసితవ్యః ।

(3) బృ 6–5–6 ఆత్మావారే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మన్తవ్యో నిధిధ్యాసితవ్యః ।

(అ) బ్రహ్మణో జిజ్ఞాసా బ్రహ్మజిజ్ఞాసా । బ్రహ్మ చ వక్ష్యమాణ లక్షణం "జన్మాద్యస్య యతః ఇతి । అత ఏవ న । బ్రహ్మ శబ్దస్య జాత్యాద్యర్థాన్తరం ఆశంకితవ్యం । బ్రహ్మణ ఇతి కర్మణి షష్ఠీ, న శేషే । జిజ్ఞాస్యాపేక్షత్వాత్ జిజ్ఞాసాయాః, జిజ్ఞాస్యాన్తరా నిర్దేశాచ్చ ।

(ఇ) పూర్వపక్షః — నను శేష షష్ఠీ పరిగ్రహేఽపి బ్రహ్మణో జిజ్ఞాసాకర్మత్వం నవిరుధ్యతే, సంబంధ సామాన్యస్య విశేష నిష్ఠత్వాత్ ।

(2) ఛాం 8-7-3 దహరాకాశమైన బ్రహ్మము వెదుకఁ దగినది అదియే తెలిసికొనఁదగినది

(3) ఓసీ ఆత్మయే చూడఁదగినది వినదగినది చింతింపఁ దగినది ధ్యానింపఁదగినది

(అ) బ్రహ్మయొక్క జిజ్ఞాస— బ్రహ్మజిజ్ఞాస, బ్రహ్మ యన ముందు జెప్పఁబోవుచున్న లక్షణము కలది— (2-వ సూత్రము) "జగత్తుయొక్క జన్మాదులు దేనినుండి కల్గునో యది బ్రహ్మ అని అందుకనే బ్రహ్మ శబ్దమునకు బ్రాహ్మణుఁడని, చతుర్ముఖుఁడని, ఇత్యాది జాత్యాద్యర్థములని శంకింపఁబనిలేదు (బ్రహ్మజిజ్ఞాస పద సమాసము ఏమన) బ్రహ్మశబ్దమునకు కర్మార్థమునందు (ద్వితీయా విభక్త్యర్థమందు ను-కూర్చి-గురించి) షష్ఠీవిభక్తి ప్రయోగము కాని సంబంధ (శేష) షష్ఠీ విభక్త్యర్థము చెప్ప కూడదు 'తెలిసికొనవలయు ననునిచ్ఛ యను నర్థమిచ్చు "జిజ్ఞాసా పద ముపయుక్త మగుటచేత జిజ్ఞాసకు జిజ్ఞాస్య వస్తువపేక్షితము ఇచట జిజ్ఞాస్యమగు మరొక వస్తువు నిర్దేశింపఁబడక పోవుటచేత "బ్రహ్మనుగూర్చిన జిజ్ఞాస' యని కర్మణి షష్ఠీ చెప్పవలెను

(ఇ) పూర్వపక్షిః - ఓయీ! సంబంధ సామాన్య (శేష) షష్ఠిని (బ్రహ్మ సంబంధమైన జిజ్ఞాస అని) పరిగ్రహించినను 'బ్రహ్మను గురించిన జిజ్ఞాస' యని యర్థము చెప్పకొనుట విరుద్ధము కాదు "సంబంధ సామాన్యమున, విశేష సంబంధముగూడ నవగతము కావచ్చును సంబంధ సామాన్యము విశేషమునం దుండును గదా!

(ఈ) సమాధానమ్ — ఏవమపి ప్రత్యక్షం బ్రహ్మణః కర్మత్వముత్సృజ్య సామాన్యద్వారేణ పరోక్షం కర్మత్వం కల్పయతో వ్యర్థః ప్రయాసః స్యాత్ ।

(ఉ) పూర్వపక్షః — నవ్యర్థః । బ్రహ్మాశ్రితాశేష విచార ప్రతిజ్ఞానార్థత్వాత్ ఇతి చేత్ ।

(ఊ) సమాధానం — న । ప్రధాన పరిగ్రహే తదపేక్షితానాం అర్థాక్షిప్తత్వాత్ । బ్రహ్మహి జ్ఞానేన ఆప్తుమిష్టతమత్వాత్ ప్రధానం ।

(ఋ) తస్మిన్ ప్రధానే జిజ్ఞాసాకర్మణి పరిగృహీతే, యైర్జిజ్ఞాసితైర్వినా బ్రహ్మ జిజ్ఞాసితం న భవతి, తాన్యర్థాక్షిప్తాన్యేవేతి న పృథక్ సూత్రయితవ్యాని । యథా రాజాఽసౌ గచ్ఛతీత్యుక్తే సపరివారస్య రాజ్ఞో గమన ముక్తం భవతి, తద్వత్ ।

(ఈ) సమాధానము - అయినను ప్రత్యక్షముగా బ్రహ్మకు నున్న కర్మత్వమును వదలి 'సామాన్యము ద్వారా పరోక్ష కర్మత్వ కల్పనము వృథా ప్రయాస యగును

(ఉ) పూర్వపక్షము - ఇది వ్యర్థ ప్రయాసముగాదు బ్రహ్మ సంబంధమైన 'జిజ్ఞాస యనగా బ్రహ్మయొక్క లక్షణ, ప్రమాణాద్యశేషవిచారముల జిజ్ఞాసయని యర్థము చేకూరుట వలన

(ఊ) సమాధానము - అట్లుగాదు బ్రహ్మను ప్రధానముగాఁ జేసి దానిని విచారించు మని సెప్పుటలోనే, దాని సంబంధమైన యన్ని విషయముల విచారము సైతము ప్రాప్తించుట వలన జ్ఞానముచేతఁ బొందుట యందిష్టతమ మయినది బ్రహ్మము ప్రధానము కాన కర్మార్థము యుక్తం బగు

(ఋ) ప్రధానమగు బ్రహ్మము జిజ్ఞాసా క్రియకు కర్మగా గ్రహింపబడగా బ్రహ్మమును గురించి యని యొప్పు కొనినచో ఏ ముఖ్యమైన జిజ్ఞాసిత విషయములు లేకుండ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసితము కాదో, అవి యన్నియు అర్థాత్సిద్ధము లగుటంచేసి వేరుగా మరియొక సూత్రనిర్మాణము సేయు నవసరముండదు

ఉదా ఈరాజు పోవుచున్నా డన పరివారముతోఁ గూడిన రాజుయొక్క గమనము చెప్పఁబడినట్లే యగును (అట్లే యిచట 'బ్రహ్మ జిజ్ఞాస యనగా బ్రహ్మము గురించియు బ్రహ్మసంబంధమైన యితర విషయముల గురించియు, జిజ్ఞాస యని విపులార్థము ప్రాప్తించును)

(బూ) శ్రుత్యనుగమాచ్చ—

(1) తై 3-1 యతోవా ఇమాని భూతాని జాయన్తే; యేన జాతాని జీవన్తి, యత్ప్రయన్త్యభిసంవిశన్తి, తద్విజిజ్ఞాసస్వ తద్బ్రహ్మేతి ।

(2) ఛాం 8-7-3 సవిజిజ్ఞాసితవ్యః

(3) బృ 6-5-6 ఆత్మావారే ద్రష్టవ్యః ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః 'తద్విజిజ్ఞాసస్వ 'తద్బ్రహ్మేతి' ఇతి ప్రత్యక్షమేవ బ్రహ్మణో జిజ్ఞాసాకర్మత్వం దర్శయన్తి । తచ్చ కర్మణి షష్ఠీ పరిగ్రహే సూత్రేణానుగతం భవతి । తస్మాత్ బ్రహ్మణ ఇతి కర్మణి షష్ఠీ ।

4 జిజ్ఞాసా శబ్దాఽర్థ విచారః

18 జ్ఞాతుమిచ్ఛా జిజ్ఞాసా । అవగతి పర్యంతం జ్ఞానం 'సన్ వాచ్యాయాః ఇచ్ఛాయాః కర్మ ఫల విషయత్వా దిచ్ఛాయాః । జ్ఞానేనహి ప్రమాణేన అవగంతుమిష్టం బ్రహ్మ । బ్రహ్మావగతిర్హి పురుషార్థః । నిశ్శేష సంసార బీజాఽవిద్యాద్యనర్థ నిబర్హణాత్ । తస్మాత్ బ్రహ్మ విజిజ్ఞాసితవ్యం ।

(ఋూ) ఈక్రింది శ్రుతుల ననుసరించుటవలనఁగూడ కర్మణి షష్ఠినే చెప్పవలయును

1 తై 3-1 దేనివలన నీ భూతములు పుట్టుచున్నవో, దేనిచే పుట్టినవి జీవించుచున్నవో, దేనియందు ప్రలయ కాలమున ప్రవేశించుచున్నవో దానిని తెలియుము అదియే బ్రహ్మ యని

2 ఛాం 8-7-3 ఆ (దహరాకాశమందున్న) బ్రహ్మమే తెలియఁదగినది.

3 బృ 6-5-6 ఓసీ, చూడఁదగినది ఆత్మయే ఈ మున్నగు శ్రుతులు "దానిని తెలియుము" "అదియే బ్రహ్మ యని ప్రత్యక్షముగా బ్రహ్మకు జిజ్ఞాసలో కర్మత్వమునుఁ జూపుచున్నవి ఆ కర్మణి షష్ఠిని గ్రహించినపుడే శ్రుతి బోధితమైన బ్రహ్మయొక్క కర్మత్వము సూత్రముతో నను గతమగును కావున బ్రహ్మణః అనునది కర్మణి షష్ఠియే

4 జిజ్ఞాస' శబ్దార్థ విచారము

18 తెలిసికొనుటకై యుండు కోరిక "జిజ్ఞాస' (యని సంస్కృతపదము) (జ్ఞా అవబోధనే-జ్ఞా + సన్ = జిజ్ఞా + సన్ = జిజ్ఞాసా — వ్యాకరణములో సన్ ప్రత్యయము చేర్చిన కోరుట కోరికయను నర్థంబు చేకూరును పిపాసా = త్రాగుటకు కోరిక, జిగమిషా = వెళ్లుటకు కోరిక, బుభుక్షా = తినుటకు కోరిక) 'సన్ వాచ్యమైన కోరికకు కర్మ యేదన, ఇచ్ఛకు ఫలమే విషయ మగుటవలన బ్రహ్మావగతి (సాక్షాత్కార) పర్యంతమగు జ్ఞానమే కర్మయగును.

బ్రహ్మప్రసిద్ధతా

19 (అ) పూర్వపక్షః - తత్పునర్బ్రహ్మ ప్రసిద్ధం అప్రసిద్ధం వాస్యాత్ ? యది ప్రసిద్ధం నజిజ్ఞాసితవ్యం, అథ అప్రసిద్ధం నైవశక్యం జిజ్ఞాసితుం ఇతి

(ఆ) సమాధానం - ఉచ్యతే - అస్తితావన్నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్తస్వభావం సర్వజ్ఞం సర్వశక్తి సమన్వితం బ్రహ్మ। బ్రహ్మశబ్దస్యహి వ్యుత్పాద్యమానస్య నిత్యశుద్ధ త్వాద యోఽర్థాః ప్రతీయన్తే। బృంహతేర్ధాతోః అర్థానుగమాత్। సర్వస్యాత్మత్వాచ్చ బ్రహ్మాస్తిత్వ ప్రసిద్ధిః। భX-10-39 నతదస్తి వినా యత్స్యాత్ మయాభూతం చరాచరం।

సర్వోహ్యాత్మాస్తిత్వం ప్రత్యేతి, ననాహమస్మీతి। యది హినాత్మాస్తిత్వ ప్రసిద్ధిః స్యాత్ సర్వోలోకోనా హమస్మీతి ప్రతీయాత్। ఆత్మాచ బ్రహ్మ

జ్ఞానమనెడి ప్రమాణముతో తెలియుట కిష్టమైనది బ్రహ్మ బ్రహ్మానుపొందుటయే పురుషార్థము కదా! ఏలన, పూర్తిగా సంసార బీజమైన అవిద్యాదుల నాశము చేయునట్టిది (బ్రహ్మజ్ఞానము) కావున బ్రహ్మయే తెలియదగినట్టిది

బ్రహ్మప్రసిద్ధత్వము

19 (అ) పూర్వపక్షము - బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమైనదా, అప్రసిద్ధమైనదా? ప్రసిద్ధమైనచో తెలిసికొనవలసిన పని లేదు అటులకాక, అప్రసిద్ధమైనచో తెలిసికొనుటకు శక్యముకానిది యగును అని

(ఆ) సమాధానము - చెప్పఁబడుచున్నది నిత్యము శుద్ధము బుద్ధము స్వతంత్ర స్వభావమై సర్వమును తెలిసిన సమస్తశక్తితోఁగూడిన బ్రహ్మ (ప్రసిద్ధమై) యున్నది. 'బ్రహ్మ శబ్దమునకు వ్యుత్పత్తిచే నిరవధిక మహాత్వము గలదని యర్థము ప్రాప్తించుటవలన నిత్య శుద్ధత్వాదులు ప్రకటితమగుచునే యున్నవి 'బృంహతి ధాతువువల్ల బ్రహ్మశబ్దము సిద్ధించును (బృహి వృద్ధౌ-లట్ బృంహతి = వృద్ధియగుచున్నది) మరిన్ని ప్రతివానికి ఆత్మయగుటవలన బ్రహ్మ యున్నట్లు ప్రసిద్ధి యగుచున్నది

"గీత 10-39 నేను లేకుండాయున్న చరాచర మెట్టిదియు లేదు

ప్రతియొక్కఁడు తానున్నట్లే తలంచునుగాని తాను లేనట్లు తలచుట లేదు ఆత్మాస్తిత్వము ప్రసిద్ధమే కానిచో ప్రతివాఁడును 'నేనులే' నని భావించవలసి వచ్చును (అటుల

బృ 4-5-10 అయమాత్మా బ్రహ్మ

(ఇ) పూర్వపక్షః — యదిలోకే బ్రహ్మఆత్మత్వేన ప్రసిద్ధమస్తి తతోజ్ఞాత మేవేతి అజిజ్ఞాస్యత్వం పునరాపన్నం

(ఈ) సమాధానం — న। తద్విశేషం ప్రతి విప్రతిపత్తేః।

20 విప్రతిపత్తయః నవ విధాః

1 "దేహమాత్రం చైతన్యవిశిష్టం ఆత్మా ఇతి ప్రాకృతా జనా లోకాయతికాశ్చ ప్రతిపన్నాః।

2 "ఇంద్రియాణ్యేవచేతనాని ఆత్మా' ఇత్యపరే।

3 "మనః ఇత్యన్యే।

4 "విజ్ఞాన మాత్రం క్షణికం' ఇత్యేకే।

లోకానుభవము లేదుగాన ఆత్మాస్తిత్వము సుప్రసిద్ధము) ఆత్మయే బ్రహ్మ

బృ 4-5-10 ఈ యాత్మయే బ్రహ్మ

(ఇ) పూర్వపక్షము - లోకములో బ్రహ్మ ఆత్మరూపమున ప్రసిద్ధమైయున్నచో (బ్రహ్మము) సర్వులకుఁ దెలియఁబడినదే యగుటచే (అట్టిదానిని తిరిగి) తెలియఁగోరుట (బ్రహ్మజిజ్ఞాసా) యనునది కుదరకపోవుట తిరిగి ప్రాప్తించుచున్నదే।

(ఈ) సమాధానము - అటులగాదు దాని విశేషరూపమును గురించి (ఆత్మ యేది? ఎట్టిది? అనుదానిని గురించి) విరుద్ధ భావము లుండుటచేత (జిజ్ఞాస్యమే)

20 **విపరీత భావములు తొమ్మిది విధములు**

1 చైతన్యముతోఁకూడిన దేహమే యాత్మ యని మందబుద్ధులు లోకాయతికులు (చార్వాకులు)ను తలంచుచున్నారు వీరు దేహాత్మవాదులు

2 చేతనములైన నింద్రియములే యాత్మ యని కొందరు లోకాయతికులలో మరియొక తెగవారు వీరు ఇంద్రియాత్మవాదులు

3 మనస్సే యాత్మ యని "మానసాత్మ వాదులు లోకాయతికులలో నింకొక తెగవారు

4 క్షణికమైన విజ్ఞానమే యాత్మ యని కొందరు బౌద్ధులలో యోగాచారుల మత మిది క్షణిక విజ్ఞానవాదులు

5 “శూన్యం’ ఇత్యపరే ।

6 “అస్తి దేహాది వ్యతిరిక్తః సంసారీ కర్తా భోక్తా” ఇత్యపరే ।

7 “భోక్తైవ కేవలం నకర్తా ఇత్యేకే ।

8 “అస్తి తద్వ్యతిరిక్తః ఈశ్వరః సర్వజ్ఞః సర్వశక్తిః” ఇతి కేచిత్ ।

9 “ఆత్మా స భోక్తుః” ఇత్యపరే ।
ఏవం బహవో విప్రతిపన్నాః యుక్తివాక్య తదాభాస సమాశ్రయాః సన్తః ।

21 తత్రావిచార్య యత్కించిత్ ప్రతిపద్యమానో నిఃశ్రేయసాత్ ప్రతిహన్యేత, అనర్థంచ ఇయాత్ ।

5 శూన్యమే యాత్మ యని కొందరు బౌద్ధులలో మాధ్యమికుల మత మిది—శూన్యాత్మవాదులు

6 దేహాదులకు సంబంధింపనివాఁడై సంసారియై కర్తయు భోక్త (అనుభవించు) యునగు నట్టిది యాత్మ యని కొందరు వైశేషిక మతము భోక్త్రాత్మవాదులు

7 ఆత్మ కేవలము భోక్తయే కాని కర్తగాడు, అని కొందరు సాంఖ్యుల మత మిది కేవల భోక్త్రాత్మ వాదులు

8 అన్నిటికంటె వ్యతిరేకుఁడై సర్వజ్ఞుడై సర్వశక్తి మంతుఁడైన యీశ్వరుఁడే యాత్మ యని సేశ్వర సాంఖ్యులు యోగుల మతము

9 భోక్తయు (అకర్తయు సాక్షియు) నగు జీవునకు ఆ ఈశ్వరుడు ఆత్మ = స్వరూపము అని అద్వైతులు—వేదాంత వాదము ఇది సిద్ధాంతము

ఈ విధముగా ననేకులు యుక్తులను, వాక్యములను, తదాభాసలను వారి వారి మతముల కనుకూలముగాఁ గల్పించు కొనుచు భిన్నాభిప్రాయులగుచున్నారు

21 అందు బాగుగా విచారింపక పైన తెలుపఁబడిన భిన్నభిన్న మతములలో నేదియో నొకదానిని స్వీకరించిన వాడు నిశ్శ్రేయస్సు (మోక్షము) నుండి అడ్డగింపబడును మరియు అనర్థమునుఁ బొందఁగలడు

22 తస్మాత్ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసోపన్యాసముఖేన వేదాంత వాక్యమీమాంసా, తదవిరోధితర్కోపకరణా, నిశ్శ్రేయస ప్రయోజనా ప్రస్తూయతే।

2 జన్మాద్యధికరణమ్

23 అవతారికా బ్రహ్మజిజ్ఞాసితవ్యమితి ఉక్తమ్। కిం లక్షణం పునస్తద్బ్రహ్మ? ఇత్యతః ఆహ భగవాన్ సూత్రకార ।

2 సూ జన్మాద్యస్యయతః।

పదవిభాగః— జన్మాది+అస్య+యతః ।

పూరణవాక్యం—జన్మాది అస్య యతః కారణాత్ భవతి, తత్కారణం బ్రహ్మ ।

వృత్తిః — అస్య జగతః జన్మ స్థితి లయాః యస్మాద్భవన్తి, తద్బ్రహ్మ।

పంచావయవాః ।

1 విషయః—బ్రహ్మణో లక్షణం । విషయశ్రుతిః— "యతోవా ఇమాని భూతాని జాయన్తే, యేన జాతాని జీవన్తి, యత్ప్రయన్త్యభిసంవిశంతీతి తద్బ్రహ్మ' తై 3-1

22 కావున "బ్రహ్మజిజ్ఞాస" ను గురించి యుపన్యసింపుచు, వేదాంతవాక్య మీమాంసా శాస్త్రము, ఉపనిషద్వాక్యముల కవిరుద్ధములైన యుక్తుల సహాయము గలదై, మోక్ష మొక్కటియే ప్రయోజనముగా గలదై, (వ్యాసాచార్యునిచే) ఆరంభింపఁబడుచున్నది

2 జన్మాద్యధికరణము

23 అవతారిక— బ్రహ్మ విచారింపఁదగినదని చెప్పఁబడినది పూర్వ సూత్రమందు ఆ బ్రహ్మయొక్క లక్షణ మెట్టిది? అనగా, సూత్రకారుఁడైన భగవాన్ బాదరాయణాచార్యులవారు చెప్పుచున్నారు

2 సూ— జన్మాద్యస్యయత

పదవిభాగము— (1) జన్మాది+అస్య+యత
జన్మాదులు, దీనికి, ఎవనివల్లనో

2 జన్మ + ఆద్యస్య + యతః పుట్టుక ఆద్యుడైన చతుర్ముఖునికి, ఎవనివల్లనో (ఇది సమంజసముకాదు)

పూరణవాక్యము— జన్మాదులు, ఈప్రపంచమునకు ఏకారణమువల్లనో, ఆకారణము బ్రహ్మ యగును

వృత్తి— ఈ జగత్తునకు పుట్టుక, ఉనికి, నాశనములు ఎవనినుండి యగునో అది బ్రహ్మము

పంచావయవములు —

(1) విషయము - బ్రహ్మయొక్క లక్షణము, శ్రుతివాక్యము తైత్తిరీయములో, "ఎవనివలన నీ భూతములు పుట్టుచున్నవో, ఈపుట్టినవి ఎవనిచేత, జీవించుచున్నవో, ఎవనిగురించి తిరిగి లయించుచున్నవో, అది బ్రహ్మ"

2 సంశయః — అద్వితీయబ్రహ్మణః శ్రుత్యుక్త లక్షణ మస్తివా ? నవా ?

3 పూర్వపక్షః — బ్రహ్మణో లక్షణం నస్యాత్, అద్వితీయత్వాత్ । లక్షణం తు లక్ష్యాద్యన్యం భవేత్, పృథివ్యాః గంధాదివత్ । అద్వితీయ బ్రహ్మణో లక్షణం సాధితుం నయుక్తం । జగజ్జన్మాదిశ్రుతివాక్యం జగత్పర స్మృత్యోక్తం, నతు బ్రహ్మ విషయం । తస్మాత్ బ్రహ్మ నవిచారితవ్యం అలక్షణత్వాత్ ।

4 సిద్ధాంతః—పరమార్థతః బ్రహ్మ అద్వితీయం । వ్యవహారతః తస్య బ్రహ్మణః జగజ్జన్మాది లక్షణం ఘటతే యత్ శ్రుత్యా ఉపదిశ్యతే । ఉపాదాన నిమిత్తోభయ కారణం బ్రహ్మణ స్తటస్థ లక్షణం—సత్యజ్ఞానానందాదికం బ్రహ్మణ స్స్వరూప లక్షణం—తస్మాత్ బ్రహ్మ నూనం జిజ్ఞాసితవ్యం

5 సంగతిః — పూర్వసూత్రే బ్రహ్మజిజ్ఞాసితవ్య మిత్యుక్తం అద్వితీయ బ్రహ్మ అలక్షణత్వాత్ నవిచారితవ్య మితి—ఆక్షేప సంగతిః ।

2 సంశయము - అద్వితీయమైన బ్రహ్మకు శ్రుతి వాక్యమందుఁ బేరొకని లక్షణము (జగజ్జన్మాది లక్షణము) కలదా ? లేదా ?

3 పూర్వపక్షము - బ్రహ్మకు లక్షణముండుటకు వీలు లేదు ఏలన, దాని కద్వితీయత్వ మున్నదికదా లక్షణము లక్ష్యముకన్న వేరుగా నుండవలెనుకదా ఎట్లన, భూమికి గంధాది లక్షణము వేరుగా నున్నట్లు అద్వితీయ బ్రహ్మకు లక్షణము సాధించుట వీలుకాని పని శ్రుతివాక్యములోనున్న జగజ్జన్మాది వాక్యము జగత్తును గురించి చెప్పిన వాక్యముగాని, బ్రహ్మను గురించి చెప్పిన వాక్యముగాదు కాన బ్రహ్మ విచారణీయము కాదు ఏలన లక్షణరహితము గాన

4 సిద్ధాంతము — పరమార్థముగా బ్రహ్మ అద్వితీయమే వ్యవహారముగా, బ్రహ్మకు జగజ్జన్మాది లక్షణము చెల్లును అదియే శ్రుతివాక్యము చెప్పుచున్నది ఉపాదాన నిమిత్త ఉభయకారణత్వము బ్రహ్మకు తటస్థలక్షణమై యున్నది సత్యము, జ్ఞానము ఆనందము అనునవి బ్రహ్మకు స్వరూపలక్షణములు కాన బ్రహ్మ నిశ్చయముగా జిజ్ఞాసింప (విచారింప) తగినదై యున్నది

5 సంగతి - పూర్వసూత్రమందు బ్రహ్మ విచారింప తగినదని చెప్పఁబడినది అద్వితీయ బ్రహ్మ, లక్షణరహితమగుటచే, విచారింప తగదేమో యని ఆక్షేప సంగతి ప్రాప్తించుచున్నది

24 జన్మాది ' శబ్దవిచార

(అ) జన్మోత్పత్తిరాది రస్యేతి తద్గుణ సం విజ్ఞానః బహువ్రీహి ।

(ఆ) జన్మస్థితి భంగం సమాసార్థః। జన్మనశ్చాదిత్వం, శ్రుతి నిర్దేశాపేక్షం వస్తువృత్తాపేక్షంచ। శ్రుతి నిర్దేశస్తావత్ ।

"యతోవా ఇమాని భూతాని జాయన్తే యేన జాతాని జీవన్తి, యత్ప్రయన్త్యభి సంవిశన్తి ' తై 3-1

ఇత్యస్మిన్ వాక్యే జన్మస్థితి ప్రలయానాం క్రమదర్శనాత్ । వస్తువృత్తమపి జన్మనాలబ్ధ సత్తాకస్య ధర్మిణః, స్థితి ప్రలయ సంభవాత్ ।

25 ' అస్య ' శబ్దవిచారః

అస్యేతి ప్రత్యక్షాది సన్నిధాపితస్య ధర్మిణః ఇదమా నిర్దేశః, షష్ఠీ జన్మాది సంబంధార్థా ।

26 ' యతః శబ్దవిచారః

(అ) ' యతః ' ఇతి కారణనిర్దేశః। అస్య జగతో నామరూపాభ్యాం వ్యాకృతస్య అనేకకర్తృ భోక్తృ

24 జన్మాది శబ్దవిచారము

జన్మ = ఉత్పత్తి ఆది = మొదలు, అస్యేతి = దీనికిఁ గాఁగా 'జన్మాది యనఁబడునని తద్గుణ సంవిజ్ఞాన బహువ్రీహి సమాసము

(అ) 'జన్మాది' యను సమస్తపదమునకు జన్మ, స్థితి, లయములు అర్థము శ్రుతి నిర్దేశము ననుసరించియు, వస్తువృత్తము (ధర్మము)ను గమనించుటచేతను జన్మము మొట్ట మొదటిదిగా గ్రహింపఁబడుచున్నది శ్రుతి నిర్దేశ మెట్టిదన, "దేనివలన నీ భూతములు పుట్టుచున్నవో, పుట్టినవి దేని వలన జీవించుచున్నవో ప్రళయమున దేనిలో ప్రవేశించు చున్నవో' ఈ వాక్యమందు జన్మ, స్థితి లయముల క్రమముఁగన్పడుటచేత వస్తు ధర్మము కూడ, మొదట జన్మము కల్గినదానికే స్థితి నాశములు సంభవించుట వలన

25 'అస్య శబ్దవిచారము

"అస్య = దీనియొక్క' అని ప్రత్యక్షముగా దగ్గరనున్న దానియొక్క (ఈ జగత్తునకు సంబంధించిన) 'ఇది యని నిర్దేశము అనగా—ఈ (కన్పడు) జగత్తుకు సంబంధించిన జన్మ మున్నగునవి యనుటయే—షష్ఠీ విభక్తి—'ఇదం' అనుదానికి జన్మాది సంబంధార్థము

26 యతః శబ్దవిచారము

యత = దేనివలన నయితే—అనుటచేత నిది కారణ మును దెల్పుచున్నది నామ రూపములతో బహిః ప్రకటితమై అనేకులగు కర్తలతోడను, భోక్తలతోడనుఁ గూడియున్న,

సంయుక్తస్య, ప్రతినియత దేశకాల నిమిత్త క్రియాఫలా
శ్రయస్య మనసాఽప్యచింత్యరచనా రూపస్య జన్మ స్థితి
భంగం, యతః సర్వజ్ఞాత్ సర్వ శక్తేః కారణాత్ భవతి,
తద్బ్రహ్మేతి వాక్య శేషః।

(ఆ) అన్యేషామపి భావ వికారాణాం త్రిష్వేవ
అన్తర్భావః ఇతి జన్మస్థితి నాశానాం ఇహ గ్రహణం।
యాస్క పరిపఠితానాం తు "జాయతేఽస్తి" ఇత్యాదీనాం
గ్రహణే, తేషాం జగతః స్థితి కాలే సంభావ్య మానత్వాత్,
మూలకారణాత్ ఉత్పత్తి స్థితి నాశాః జగతో న గృహీతా
స్యుః ఇత్యాశంక్యేత। తన్మాశంకీతి యోత్పత్తి ర్బ్రహ్మణః,
తత్రైవ స్థితిః ప్రలయశ్చ త ఏవ గృహ్యన్తే।

ప్రతి కర్మను గూర్చి నియతములగునట్టి దేశము, కాలము, నిమిత్తము క్రియ, ఫలము గలిగిన మనస్సుచే గూడఁ జింతించుటకు శక్యముగాని రచనా విశేషముతోఁ గూడిన యీ జగత్తు యొక్క జన్మ స్థితి లయములు ఏకారణము నుండి వచ్చుచున్నవో యనినప్పుడు ఆ కారణము సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తిమంతము అయియుండవలెనని తేలుచున్నది కావున సూత్రాంతమందు "తద్బ్రహ్మ-ఇతి యని వాక్య శేషము చేర్చవలెను (అంతట వాక్యము పూర్ణమైన దగును ఆ కారణము బ్రహ్మయే యని తాత్పర్యము)

(ఆ) ఇతరభావ వికారములు (జన్మ, స్థితి, లయములు గాక—పెరుగుట, పండుట, కుళ్ళుట మున్నగునవి) కూడ జన్మ, స్థితి లయము లను మూడింటిలో నంతర్భూతములై యున్నవని గ్రహింపనగును యాస్కాచార్యుని నిరుక్త శాస్త్రములో పఠింపఁబడిన ఆరు వికారములు (పుట్టు చున్నది, ఉన్నది, పెరుగుచున్నది పండుచున్నది, ఎండు చున్నది, నశించుచున్నది అను షడ్భావ వికారములు (జగత్తు యొక్క స్థితికాలమందే కన్పట్టునవి గాన సూత్రములో జగదంతఃపాతి వస్తువుల (పంచభూతములకు—సూర్యాదు లకు ఇత్యాది) యుత్పత్తి స్థితిలయములకు మాత్రమే బ్రహ్మము కారణమని భాసించునుగాని, సాక్షాత్ జగత్ యొక్క యుత్పత్తి స్థితి లయములకు బ్రహ్మము కారణమని భాసించక పోవచ్చునను శంక కలుగకుండుటకై జగత్తు యొక్క యుత్పత్తి యే బ్రహ్మమువలన నయినదో, యా బ్రహ్మ మందే స్థితియు ప్రలయము గూడ జరుగుచున్నవని యుత్పత్తి స్థితి లయములు మాత్రము గ్రహింపబడినవి

(ఇ) న యథోక్త విశేషణస్య జగతో యథోక్త విశేషణం ఈశ్వరం ముక్త్వా అన్యతః ప్రధానాత్ అచేతనాత్ అణుభ్యః అభావాత్, సంసారిణో వా ఉత్పత్త్యాది సంభావయితుం శక్యం। న చ స్వభావతః - విశిష్ట దేశ కాల నిమిత్తానాం ఇహ ఉపాదానాత్ ।

(ఈ) ఏతదేవానుమానం సంసారి వ్యతిరిక్తేశ్వరాస్తిత్వాది సాధనం మన్యన్తే ఈశ్వరకారణినః

(ఉ) ఆక్షేపణం—నన్విహాపి తదేవోపన్యస్తం జన్మాది సూత్రే ।

(ఇ) పూర్వమందుఁ జెప్పఁబడిన విశేషణములుగల (నామ రూప వ్యాకృతాదులు–26 (అ) లో చెప్పబడినవి) జగత్తుయొక్క యుత్పత్త్యాదులు, పైన తెల్పిన – సర్వజ్ఞత్వాది విశేషణములు గల నీశ్వరునిదప్పించి, మరియొక విధము నుండి అనగా అచేతనమైన ప్రధానమునుండి (కపిలత సాంఖ్యుల మూలప్రకృతినుండి) గాని అణువులనుండి (వైశేషికుల పరమాణువులనుండి) గాని అభావము (బౌద్ధుల శూన్యము) నుండిగాని, సంసారి (హిరణ్యగర్భుని) (పూర్వమీమాంసికుల ముప్పది ముగ్గురు దేవతల) నుండిగాని సంభవించినవని (పుట్టినవని) చెప్పుటకు శక్యముకాదు మరియు కేవల స్వభావము ' నుండి పుట్టినట్లు కూడ చెప్పవీలులేదు ఏలన ప్రతికార్యమునకు విశేషమైన దేశ, కాల నిమిత్తములున్నట్లు అకారణముగా నేదియు పుట్టుక యున్నట్లు కనప్పట్టుటచేత

(ఈ) ఇట్లు (అనుమానము) యుక్తిచే ప్రదర్శింప (యథోక్త విశేషణములతోఁగూడిన జగత్తునకు యథోక్త విశేషణములతోఁ గూడిన యీశ్వరుని వలననే యుత్పత్తి స్థితి లయములు గలుగుననుట — యుక్తివాదము) నీ యుక్తినే ప్రధానముగా జేసికొని యీశ్వర కారణవాదులగు నైయాయికులు సంసారికంటె భిన్నమగు పరమేశ్వరుని యస్తిత్వమును నిరూపించుచున్నారు

(ఉ) ఆక్షేపణము—''జన్మాది సూత్రములోఁ జెప్పఁబడినది మేము సెప్పు యుక్తుల నాశ్రయించినదేగాని క్రొత్తది కాదని—నైయాయిక వాదము—(అనగా బ్రహ్మసూత్రములకు అనుమానమే ప్రమాణమగుచున్నదని — యాక్షేపణ)

(ఊ) సమాధానం—న । వేదాన్తవాక్యకుసుమ గ్రథనార్థత్వాత్ సూత్రాణాం । వేదాన్తవాక్యాని హి సూత్రైరుదాహృత్య విచార్యన్తే । వాక్యార్థవిచారణాధ్యవసాన నిర్వృత్తాహి బ్రహ్మావగతిః । నానుమానాది ప్రమాణాన్తర నిర్వృత్తా ।

(ఋ) సత్సు తు వేదాన్త వాక్యేషు జగతో జన్మాది కారణ వాదిషు, తదర్థ గ్రహణ దార్ఢ్యాయ, అనుమానమపి వేదాన్తవాక్యా విరోధి ప్రమాణం భవన్ ననివార్యతే। శ్రుత్యైవ చ సహాయత్వేన తర్కస్య అభ్యుపేతత్వాత్ ।

(ౠ) తథాహి— "శ్రోతవ్యో మంతవ్యః" బృ 2–4–5 ఇతి శ్రుతిః । 'పండితో మేధావీ గంధారానేవోపసంపద్యేత, ఏవమేవాహాచార్యవాన్ పురుషో వేద' ఛాం 6–14–2 ఇతి చ పురుష బుద్ధి సాహాయ్య మాత్మనో దర్శయతి ।

(ఊ) సమాధానం—అట్లు కాదు వేదాంత వాక్యములనెడి పూలను కూర్చి మాలగా గ్రుచ్చు దారములే బ్రహ్మ సూత్రములు వేదాంతవాక్యములే సూత్రములచేత నుదహరింపఁబడుచున్నవి వేదాంతవాక్య, తదర్థ విచారణ వలనఁ గలిగెడు నిశ్చయ జ్ఞానముచేకదా బ్రహ్మసాక్షాత్కార ప్రాప్తి అనుమానాది (యుక్తులు, తర్కములు, ఉపమానములు ఇత్యాది) ప్రమాణాంతరములచే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగదు

(ఋ) జగత్తు యొక్క జన్మాదికారణములు తెల్పు వేదాంతవాక్యములు (చాలా) యుండగా, వాని యర్థమును గ్రహించు దార్ఢ్యమునకై అనుమానము (యుక్తి) వేదాంత వాక్యములకు విరోధము లేనిదైనచో ప్రమాణమగుచు త్రోసివేయఁబడదు శ్రుతి కూడ తర్కమును సహాయముగా గొనుటకు నొప్పుకొనుటవలన (యుక్తి యనగా క్రమబద్ధమైన పురుషబుద్ధి)

(ౠ) అటుల యున్న శ్రుతులు— "ఆత్మయే విన తగినది తర్కించ (మననముచేయ) తగినది' బృ 2-4-5 అని శ్రుతి "పండితుఁడున్నూ తెలివిగలవాఁడునునైన వాఁడు గంధార దేశమును తిరిగి చేరునో యెట్లు , (దొంగలొకని కండ్లుమూతలు గట్టి దూర దేశములకుఁ గొంపోయి యతని సర్వస్వ మపహరించి వదలివేయగా పండితుఁడు, మేధావియు నగు నాతడు బుద్ధి సహాయమున విచారించుచు తిరిగి యింటికి చేరెనని ఛాందోగ్యములో నాఖ్యాయిక) ఇటులనే పురుషుఁడు ఉత్తమాచార్యవంతుడు బ్రహ్మను

27 ధర్మ బ్రహ్మజిజ్ఞాసా ప్రమాణాని

(అ) న ధర్మజిజ్ఞాసా యామివ శ్రుత్యాదయ ఏవ ప్రమాణం బ్రహ్మజిజ్ఞాసాయాం । కిం తు శ్రుత్యాదయః అనుభవాదయశ్చ యథాసంభవ మిహ ప్రమాణం, అనుభవావసానత్వాత్, భూతవస్తువిషయత్వా చ్చ బ్రహ్మ జ్ఞానస్య ।

(ఆ) కర్తవ్యేహి విషయే నానుభవాపేక్షాఽస్తీతి శ్రుత్యధీన మేవ ప్రామాణ్యం స్యాత్ ।

(ఇ) పురుషా ధీనాత్మ లాభత్వాచ్చ కర్తవ్యస్య । కర్తు మకర్తుం అన్యథా వా కర్తుం శక్యం లౌకికం వైదికం చ కర్మ । యథాఽశ్వేన గచ్ఛతి, పద్భ్యాం, అన్యథావా నవాగచ్ఛతీతి ।

తెలియగలఁడని బుద్ధి సహాయ మాత్రను గ్రహించుటకు నావశ్యకముగా పై శ్రుతులు తెలుపుచున్నవి

27 ధర్మ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసల ప్రమాణములు

(అ) ధర్మజిజ్ఞాసయందు శ్రుతులు మాత్రమే ప్రమాణ మగునట్లు, బ్రహ్మజిజ్ఞాసయందు కాజాలవు బ్రహ్మజిజ్ఞాస యందు శ్రుతులున్నూ అనుభవాదులు కూడ వీలుననుసరించి (నెప్పుడెప్పు డవసరమో యప్పుడప్పుడు) ప్రమాణ మగుచుండును ఎందుకన, బ్రహ్మజిజ్ఞాస అనుభవమే యవసానముగా గలదగుటవలన మరియు, బ్రహ్మజ్ఞానము భూతవస్తు విషయమగుటవలన (సిద్ధమైన బ్రహ్మవస్తువును గురించినదగుటచేత)

(ఆ) కర్తవ్యవిషయమందు (ధర్మజిజ్ఞాసతో కూడిన కర్మకాండయందు) అనుభవాపేక్షము లేదు కావున (శ్రుతి యెట్లు చెప్పునో యట్లు చేయవలసినదే) — శ్రుత్యధీనమే ప్రామాణ్యమగును

(ఇ) చేయవలసిన కర్మ (కర్తవ్యవిషయము) యాగాదులు చేయువానిపై నాధారపడియుండును అందు వలననే, లౌకిక వైదికకర్మములు చేయుటకుఁగాని, చేయ కుండుటకుఁగాని మరియొకవిధముగా చేయుటకుగాని శక్యము లగు గుఱ్ఱముమీఁదగాని, కాలినడకనగాని, మరియొక విధ ముగా గాని పోగలడు లేక అసలే పోకుండ గూడ నుండ వచ్చును అటులనే లౌకిక వైదికకర్మలు కూడ—

(ఈ) తథా - అతిరాత్రే షోడశినం గృహ్ణాతి - నాతిరాత్రే షోడశినం గృహ్ణాతి । ఉదితే జుహోతి అనుదితే జుహోతి । ఇతి

(ఉ) విధిప్రతిషేధాశ్చ అత్రార్థవంతః స్యుః వికల్పోత్సర్గాపవాదాశ్చ । వ్రీహిభిర్యవైర్వాయజేత । నహింస్యాత్ । ఆహవనీయే జుహోతి । అగ్నీషోమీయం పశుమాలభేత । అశ్వస్య పదే పదే జుహోతి ।

(ఊ) న తువస్త్వేవం, నైవం అస్తి నాస్తీతివావికల్ప్యతే । వికల్పనాస్తు పురుష బుద్ధ్యపేక్షాః ।

(ఋ) నవస్తు యాథాత్మ్య జ్ఞానం పురుషబుద్ధ్యపేక్షం । కింతర్హి? వస్తుతంత్రమేతత్ । నహిస్థాణావేకస్మిన్ పురుషోఽన్యోవేతి తత్త్వజ్ఞానం భవతి । తత్ర పురుషోఽన్యోవేతి మిథ్యాజ్ఞానం । స్థాణురేవేతి తత్త్వజ్ఞానం వస్తుతంత్రత్వాత్ । ఏవం భూత వస్తు విషయాణాం ప్రామాణ్యం వస్తు తంత్రమ్ ।

(ఈ) అతిరాత్రమను క్రతువునందు గ్రహామును (సోమ పానపాత్రను) (షోడశి యని దాని పేరు) గ్రహింపవచ్చును లేక గ్రహింపకపోవచ్చును మరియొకచోట సూర్యోదయము తర్వాత హోమము చేయవచ్చును తత్పూర్వము హోమము చేయవచ్చును (ఇటుల వైకల్పిక విధులు గలవు)

(ఉ) ఇటులనే కర్మకాండలో విధులు, నిషేధములు అటులనే వికల్పములు ఉత్సర్గములు (సామాన్య ధర్మములు) అపవాదములు సార్థకములగును వడ్లచేతఁగాని, యవలచే గాని యజింపుము (వైకల్పికవిధి) హింసచేయరాదు (ఉత్సర్గనిషేధవిధి) ఆహవనీయాగ్నియందు హోమము చేయవలెను (ఉత్సర్గవిధి) అగ్నిషోమ క్రతువునందు పశువును హింసింపవలెను (అపవాద విధి) అశ్వముయొక్క పాద పాదమందు హోమము సేయవలె (క్రమవిధి)

(ఊ) పై తెల్పిన వికల్పాదులు సిద్ధవస్తు విషయమందు కుదురఁజాలవు "ఈవస్తు విట్టిది, ఇట్టిదికాదు' అనిగాని ఉన్నది లేదు అనిగాని, వికల్పముల కిచట తావులేదు వికల్పములు కర్తయొక్క బుద్ధి నపేక్షించి యుండగలవు

(ఋ) వస్తువుయొక్క యాథాత్మ్యము (నిజరూప తత్త్వాదులు) పురుషునియొక్క బుద్ధి నపేక్షించి యుండదు మరి ఇది వస్తుతంత్రము కాబట్టి ఉదా ఒకానొక మోడునుఁ (చీకటిపడు సమయమందు) జూచి, "ఇది పురుషుఁడా లేక మరొకటియా? 'యనునది నా రాతిగుండునుఁ గూర్చిన తత్త్వజానము (యథార్థజ్ఞానము) కాదు అచ్చట "ఇది

తత్రైవం సతి బ్రహ్మజ్ఞానమపి వస్తుతంత్రమేవ భూతవస్తు విషయత్వాత్ ।

(ఋా) ఆక్షేపః — ననుభూతవస్తుత్వే బ్రహ్మణః ప్రమాణాంతర విషయత్వమేవేతి వేదాంతవాక్యవిచారణా ఽనర్థికైవ ప్రాప్తా ?

(ౠ) సమాధానం — న । ఇంద్రియా విషయత్వేన, సంబంధాగ్రహణాత్ । శ్రుతిరత్ర —

కఠ — పరాంచి ఖాని వ్యతృణత్ స్వయంభూః
తస్మాత్ పరాఙ్ పశ్యతి, నాంతరాత్మన్ ।

(ఌా) స్వభావతో బహిర్విషయ విషయాణీంద్రియాణి, న బ్రహ్మవిషయాణి । సతి హీంద్రియ విషయత్వే బ్రహ్మణః, ఇదం బ్రహ్మణా సంబద్ధం కార్యమితి గృహ్యేత । కార్యమాత్రమేవతు గృహ్యమాణం కిం బ్రహ్మణా సంబద్ధం,

పురుషుఁడా, ఇతరుఁడా?' యను భావము మిథ్యాజ్ఞాన మందురు "ఇది కొయ్యమోడే' యనుట తత్త్వజ్ఞానం బగును ఏలన, అట్టి జ్ఞానము వస్తుతంత్రం బగుటవలన (ఉన్నవస్తు వున్నట్లుగాఁ దెలియుట వస్తుతంత్రము - అన్యముగాఁ దెలియుట పురుషతంత్రము) ఈవిధముగా, భూత వస్తు విషయముల (భూత = సిద్ధమైన) ప్రామాణ్యము వస్తుతంత్రమే ఇది యిట్లుండగా, బ్రహ్మజ్ఞానము కూడ వస్తుతంత్రమే ఏలన, భూత (సిద్ధమైన) వస్తువిషయ మగుట వలన

(బూ) ఆక్షేపణ — ఏమండీ! బ్రహ్మము ఇదివరకే సిద్ధించిన (భూత) వస్తువైనచో అనుమానాది ప్రమాణాంతర ములవలన తెలియును కాన వేదాంతవాక్యవిచారణ యనర్థకమగునేమో?

(గృ) సమాధానము — అటులకాదు బ్రహ్మము ఇంద్రియములకు విషయముకాని వస్తువు (అతీంద్రియము) కావున ఇంద్రియాదులతో సంబంధము లేదు కఠశ్రుతి యిట్లున్నది— స్వయంభువు (బ్రహ్మ) ఇంద్రియములను బహిర్ముఖములుగా నిర్మించినాడు కాన, ఇంద్రియములు బాహ్యములనే గ్రహింపఁగలవు అంతరాత్మను గ్రహింపఁ జాలవు

(గ్రా) స్వభావముగా, ఇంద్రియములు బయటి విషయ ములనే గ్రహించును అంతరాత్మ (బ్రహ్మ) ను గ్రహింపఁ జాలవు బ్రహ్మను ఇంద్రియములు గ్రహింపఁ గలిగినచో ఇది (ఈ జగత్తు) బ్రహ్మవలన సంబద్ధమైన కార్యమని

కిమన్యేన కేనచిద్వా సంబద్ధం ఇతి న శక్యం నిశ్చేతుం। తస్మాత్ జన్మాదిసూత్రం నానుమానోపన్యాసార్థమ్। కింతర్హి? వేదాంతవాక్య ప్రదర్శనార్థమ్।

28 సూత్రలక్షిత వేదాంత వాక్యాని

(అ) కిం పునస్తద్వేదాంతవాక్యం యత్సూత్రేణేహ లిలక్షయిషితం? "భృగుర్వై వారుణిః। వరుణం పితరముపససార। అధీహి భగవోబ్రహ్మేతి" ఇత్యుపక్రమ్య ఆహ—"యతోవా ఇమాని భూతాని జాయన్తే, యేన జాతాని జీవంతి, యత్ప్రయన్త్యభి సంవిశన్తి। తద్విజిజ్ఞాసస్వ। తద్బ్రహ్మేతి।" తై 3-1 తస్యచ నిర్ణయ వాక్యం—"ఆనందాద్ధ్యేవ ఖల్విమానిభూతాని జాయంతే, ఆనందేన జాతాని జీవన్తి, ఆనందం ప్రయన్త్యభి సంవిశన్తీతి" (తైత్తి 3-6)

(మృత్తిక ఘటాదులవలె ప్రత్యక్షముగా) నిశ్చయించుటకు వీలుండెడిది ప్రత్యక్షాది ప్రమాణముచే గ్రహింపబడుచున్న కార్య సామాన్యము (జగత్తు) బ్రహ్మతో సంబద్ధమా, లేక మరియొక దానితోనా యని నిశ్చయించుటకు శక్యమగుట లేదు కావున 'జన్మాద్యస్యయత' అను సూత్రము అనుమాన ప్రమాణముచే బ్రహ్మను చెప్పుటకు బయలుదేర లేదు మరి బ్రహ్మను చెప్పు వేదాంతవాక్యమును ప్రదర్శించుటకు చెప్పఁబడినది

28 సూత్రసూచిత వేదాంతవాక్యములు

(అ) మరి యిచట సూత్రముచే లక్షింపఁ (సూచింప) గోరిన యా వేదాంత వాక్య మెద్ది? తైత్తిరీయములో 3–1లో 'భృగుర్వై వారుణిః' తో ప్రారంభించి 'యతోఇమాని తద్బ్రహ్మేతి' వరకు

భృగువు వరుణ వంశస్థుఁడు తండ్రియగు వరుణుని సమీపించెను "భగవానుఁడా బ్రహ్మను గురించి బోధింపు' మని వేడెను అతని కిట్లు (వరుణుఁడు) చెప్పెను "ఈ భూతము లన్నియు దేనివలన బుట్టుచున్నవో, దేనిచే బుట్టిన భూతములు జీవించుచున్నవో, దేనియందు తిరిగి ప్రవేశించుచున్నవో దాని గురించి తెలియఁగోరుము అదియే బ్రహ్మ యని ఆ అర్థమును నిర్ణయించు వాక్య మిది— "ఆనందము నుండియే యీ భూతములు పుట్టుచున్నవి పుట్టినవి ఆనందముచేతనే జీవించుచున్నవి ఆనందమునే చేరుచున్నవి' అనునది

28 (అ) అన్యాన్యపి ఏవం జాతీయకాని వాక్యాని నిత్య శుద్ధ ముక్త స్వభావ సర్వజ్ఞ స్వరూప కారణ విషయాణి ఉదాహర్తవ్యాని ।

3 శాస్త్రయోనిత్వాధికరణమ్

29 అవతారికా — జగత్కారణత్వ ప్రదర్శనేన సర్వజ్ఞం బ్రహ్మేత్యుపక్షిప్తం, తదేవ ద్రఢయన్నాహ ।

3-వ సూత్రము—శాస్త్రయోనిత్వాత్ ।

(1) శాస్త్రస్య యోనిత్వాత్ (షష్ఠీతత్పురుష)

(2) శాస్త్రం యోనిః = కారణం (ప్రమాణం) యస్య తత్ (బహువ్రీహి)

1 ప్రథమ వర్ణకం

షష్ఠీతత్పురుషః - లక్షణపరార్థః

పూరణం—సర్వజ్ఞం బ్రహ్మభవతి

వృత్తిః—అస్యమహతో భూతస్యేతి శ్రుతి ప్రామాణ్యాత్ బ్రహ్మవేదం ప్రతి కారణం భవతి–అత ఏవ సర్వజ్ఞం ।

28 (ఆ) ఈవిధములగు ఇతర వేదాంత వాక్యములను నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వభావమును, సర్వజ్ఞ స్వరూపమును నగు జగత్ కారణమునుఁ దెల్పునట్టివానిని (వేదము నుండి) నుదాహరింపనగును

3 శాస్త్రయోనిత్వాధికరణము

29 అవతారిక — పూర్వసూత్రములో సర్వజగత్తుకు కారణము బ్రహ్మయని చెప్పుటచేత బ్రహ్మమయొక్క సర్వజ్ఞత్వము చెప్పబడినట్లే యయినది ఆ భావమునే దృఢ పరచుచూ ఆచార్యులవారు చెప్పుచున్నారు

3-వ సూత్రము — **శాస్త్రయోనిత్వాత్**

ఈ సూత్రమునకు రెండు విధములుగా వివరణ కుదురును మొదటిది లక్షణ పరము, రెండవది ప్రమాణ పరము

(1) లక్షణ పరము — శాస్త్రమునకు కారణమగుటవలన (షష్ఠీతత్పురుష)

(2) ప్రమాణపరము — శాస్త్రము ప్రమాణముగాగలదగుట వలన దేని జగత్ కర్తృత్వాదికము (స్వరూపము) తెలియనగునో నది బ్రహ్మ (బహువ్రీహి)

1 ప్రథమవర్ణకము

షష్ఠీతత్పురుష - లక్షణ పరార్థము

పూరణము — బ్రహ్మ సర్వజ్ఞమగుచున్నది

వృత్తి — "అస్యమహతో భూతస్య యను శ్రుతి ప్రమాణము వలన బ్రహ్మము వేదమునకు కారణ మగును అందుచేతనే సర్వజ్ఞత్వము బ్రహ్మమునకు సిద్ధించును

పంచావయవాః —

(1) విషయః—బ్రహ్మణః సర్వజ్ఞత్వం-1 విషయవాక్యం - "అస్యమహతో భూతస్య నిఃశ్వసితమేవ ఏతత్ యదృగ్వేదో యజుర్వేదః సామవేదోఽథర్వాంగిరస" ఇతి (బృ 4-4-10)

(2) సంశయః—వేదస్య కర్తృ బ్రహ్మ వా, న వా?

(3) పూర్వపక్షః—న కర్తృ తత్, విరూపనిత్యయా వాచేత్యేవం వేదస్య నిత్యత్వ కీర్తనాత్

(4) సిద్ధాంతః—బ్రహ్మ తస్య కర్తృ నిశ్వసితాద్యుక్తేః నిత్యత్వం పూర్వ సామ్యతః, సర్వావభాసి వేదస్య కర్తృత్వాత్ సర్వవిద్భవేత్

(5) సంగతిః—పూర్వసూత్రే బ్రహ్మణః సర్వశక్తిమత్త్వముక్తం-వినా సర్వజ్ఞత్వేనతత్ కథంఘటేత్ ఇత్యాక్షేప సంగతిః ।

80 (అ) మహతః ఋగ్వేదాదేః శాస్త్రస్య అనేక విద్యాస్థానోప బృంహితస్య ప్రదీపవత్ సర్వార్థావద్యోతినః సర్వజ్ఞ కల్పస్య యోనిః కారణం బ్రహ్మ ।

పంచావయములు

(1) విషయము — బ్రహ్మము యొక్క సర్వజ్ఞత్వము— విషయవాక్యము— "అస్య మహతో భూతస్య నిశ్వసితమేవ ఏతత్ యదృగ్వేదో యజుర్వేదః సామవేదో ఽథర్వాంగిరస ఇతి ' (బృ 4-4-10)

(2) సంశయము — వేదమునకు కర్త బ్రహ్మ మగునా, కాదా ?

(3) పూర్వపక్షము— వేదమునకు బ్రహ్మ కర్త కాదు ఏలన "విరూప నిత్యయా వాచా" యను శ్రుతి వాక్యముచేత నిత్యత్వము వేదమునకు చెప్పఁబడినది గావున

(4) సిద్ధాంతము— వేదము బ్రహ్మముయొక్క నిశ్వసితమని శ్రుతివాక్య మున్నది గాన దానికి బ్రహ్మకర్త పూర్వసామ్యమువలన నది నిత్యము సమస్తమును భాసింపఁజేయు వేదమునకు కర్తృత్వము బ్రహ్మమున కుండుటచేత బ్రహ్మము సర్వవిత్ అయియుండవలెను

(5) సంగతి—పూర్వసూత్రంబున బ్రహ్మమునకు సర్వశక్తిమత్వమే చెప్పఁబడెను సర్వజ్ఞత్వము లేకుండ అది యెట్లు ఘటిల్లును యను నాక్షేపసంగతి ప్రాప్తించుటచే యీ సూత్రమునకు ఆవశ్యకత ఏర్పడినది.

30 (అ) గొప్పదైన ఋగ్వేదాదిరూపమై (ఋక్, యజుస్సామాథర్వములు), (మంత్ర బ్రాహ్మణో పనిషత్తులను మూడంతర్భాగములు), శాస్త్రములు (పురాణ న్యాయ

(అ) న హి దృశస్య శాస్త్రస్య ఋగ్వేదాది లక్షణస్య సర్వగుణాన్వితస్య సర్వజ్ఞాదన్యతః సంభవోఽస్తి। యద్యద్విస్తరార్థం శాస్త్రం యస్మాత్ పురుష విశేషాత్ సంభవతి, యథా వ్యాకరణాది పాణిన్యాదేః జ్ఞేయైక దేశార్థమపి, సతతో ప్యధికతర విజ్ఞానః, ఇతి ప్రసిద్ధం లోకే।

(ఇ) కిము వక్తవ్యం, అనేక శాఖా భేద భిన్నస్య దేవ తిర్యఙ్మనుష్య వర్ణాశ్రమాది ప్రవిభాగహేతోః ఋగ్వేదాద్యాఖ్యస్య సర్వజ్ఞానాకరస్య అప్రయత్నేనైవ లీలాన్యాయేన పురుష నిశ్వాసవత్ యస్మాత్ మహతో భూతాద్యోనేః సంభవః "అస్య మహతో భూతస్య నిశ్వసితమేతత్ ఋగ్వేద" ఇత్యాది శ్రుతేః, తస్యమహతో భూతస్య నిరతిశయం సర్వజ్ఞత్వం సర్వశక్తిమత్త్వం చేతి।

మీమాంసా ధర్మములను చతుశ్శాస్త్రములు) (శిక్షా కల్ప వ్యాకరణ నిరుక్త ఛందో, జ్యోతిషములనే షడంగములు) ఇట్టి విద్యాస్థానములచేత వృద్ధిచెందిన జ్యోతిర్మండలమువలె సర్వవిషయములనుఁ బ్రకాశింపఁ జేయునదై సర్వజ్ఞకల్పమైన శాస్త్రమునకు కారణము (రచన కర్త) బ్రహ్మయే

(ఆ) ఋగ్వేదాది రూపమై, సర్వగుణములుకల యిట్టి శాస్త్రము యొక్క పుట్టుక సర్వజ్ఞుని వలనఁగాక మరియొకనినుండి కల్గుట యసంభవము జ్ఞేయైక దేశమును బోధించు వ్యాకరణాది శాస్త్రము పాణిని మున్నగువారినుండి వలె విస్తరార్థముగల యేయే శాస్త్రమే పురుషుని నుండి పుట్టుచున్నదో యా శాస్త్రముకన్న దాని కర్తయగు మహాపురుషుఁడే అధిక విజ్ఞాన సంపత్తి గలవాఁడనుట లోక ప్రసిద్ధము

(ఇ) ఋగ్వేదము పది శాఖలు పదునైదు శాఖలు శుక్లయజుర్వేదము, ఎనుబది యారు శాఖలు కృష్ణయజుర్వేదము, వేయిశాఖలు సామవేదము—ఇట్లు శాఖాభేదములతో భిన్నమై దేవ, పశు పక్షి, మనుష్య వర్ణాశ్రమాది విభాగ హేతువై, సమస్త జ్ఞానమునకు నిధియై యొప్పు ఋగ్వేదాది రూప శాస్త్రము ప్రయత్న రహితముగా, లీలగా పురుషుని నిశ్వాసమువలె, యే మహా భూతమగు కారణమునుండి బయల్వెడలుట "అస్యమహతో ఋగ్వేద శ్రుతి ప్రమాణమువలన నేర్పడుచున్నదో, అట్టి మహత్తు గల సిద్ధవస్తువైన బ్రహ్మయొక్క సర్వజ్ఞత్వము (అన్ని నెరిగి

2 ద్వితీయవర్ణకం

31 (అ) బహువ్రీహిః-ప్రమాణపరార్థః

సూత్రమ్—శాస్త్రయోనిత్వాత్

పూరణం—ఔపనిషదం బ్రహ్మ

వృత్తి—యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంత ఇత్యాదినా బ్రహ్మణః శ్రుతిప్రమాణ సిద్ధత్వాత్, న తార్కికా విశేషః, ఔపనిషదత్వభంగో వా।

31 (ఆ) అథవా యథోక్తం ఋగ్వేదాది శాస్త్రం యోనిః కారణం ప్రమాణమస్య బ్రహ్మణో యథావత్ స్వరూపాధిగమే। శాస్త్రాదేవ ప్రమాణాత్ జగతో జన్మాది కారణం బ్రహ్మ అధిగమ్యతే-ఇత్యభిప్రాయః। శాస్త్ర ముదాహృతం పూర్వసూత్రే— "యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవన్తి యత్ప్రయంత్యభిసం విశంతి, తద్విజిజ్ఞాసస్వ, తద్బ్రహ్మేతి" (తై 3-1)

యుండుట) సర్వశక్తిమత్వము (అన్నిశక్తులు కలిగి యుండుట) నిరతిశయము (అంతకంటె మించి మఱియొకటి లేనిది) అని చెప్పవలయునా ? (పై శ్రుతిచేత బ్రహ్మయొక్క సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిమత్త్వములు చెప్పబడుచున్నవని తాత్పర్యము)

2 ద్వితీయవర్ణకము

31 (అ) బహువ్రీహి—ప్రమాణపరమగు నర్థము

సూత్రము—శాస్త్రయోనిత్వాత్

పూరణము—బ్రహ్మ ఉపనిషద్వేద్యము

వృత్తి—" ఈ భూతములు దేనినుండి పుట్టుచున్నవో మున్నగు శ్రుతి (ఉపనిషద్వాక్య) ప్రమాణమువలన బ్రహ్మ సిద్ధమగుచుండుటవలన తార్కికులు చెప్పినట్లు అనుమానాది ఇతర ప్రమాణసిద్ధముగాదు బ్రహ్మ ఉపనిషత్ప్రతిపాద్యమనుటకు భంగమున్ను లేదు

31 (ఆ) లేదా (పైన చెప్పిన యర్థముగాక మరియొక విధముగా చెప్పఁదగి యున్నది) ఋగ్వేదాది శాస్త్రము యోని కారణము ప్రమాణము ఐయున్నది (దేనిక ?) బ్రహ్మము యొక్క యథార్థస్వరూపము నెరుగుటకు (ప్రత్యక్ష, అనుమానాదులవలనగాక, కేవలము వేద ప్రమాణము వలననే బ్రహ్మ నెరుగనైనది) శాస్త్ర ప్రమాణము వలననే జగత్తు యొక్క జన్మాది కారణమైన బ్రహ్మము తెలియబడునని అభిప్రాయము పూర్వసూత్రమందు "యతోవా ఇమాని" అని బ్రహ్మను గురించిన శాస్త్రముదాహరింపబడినది

(ఇ) పూర్వపక్షః — కిమర్థం తర్హీదం సూత్రం, యావతా పూర్వసూత్రేణ, ఏవం జాతీయకం శాస్త్రం ఉదాహరతా, శాస్త్రయోనిత్వం బ్రహ్మణో దర్శితం

(ఈ) సమాధానం—ఉచ్యతే—తత్రపూర్వసూత్రాక్షరేణ విస్పష్టం శాస్త్రస్య అనుపాదానాత్ జన్మాది సూత్రేణ కేవలం అనుమానం ఉపన్యస్త మితి ఆశంక్యేత। తామాశంకాం నివర్తయితుం ఇదం సూత్రం ప్రవవృతే 'శాస్త్రయోనిత్వాత్' ఇతి

4 సమన్వయాధికరణమ్

32 భాట్టీయ పూర్వపక్షః

(అ) కథం పునర్బ్రహ్మణః శాస్త్ర ప్రమాణకత్వముచ్యతే — యావతా "ఆమ్నాయస్య క్రియార్థత్వాత్ ఆనర్థక్యం అతదర్థానాం' (జై సూ 1-2-1) ఇతి క్రియాపరత్వం శాస్త్రస్య ప్రదర్శితం।

(ఇ) పూర్వపక్షము—ఎందుకై యీ సూత్రము తిరిగి చెప్పఁబడినది ? పూర్వసూత్రముచే యీ జాతీయక (విధ)మైన (బ్రహ్మజగత్కారణం) శాస్త్రము నుదాహరించుచు శాస్త్రయోనిత్వము బ్రహ్మకుఁ జూపఁబడినదిగదా !

(ఈ) సమాధానము—చెప్పబడుచున్నది పూర్వసూత్ర మందు సూత్రాక్షరములచే స్పష్టముగా శాస్త్రము చెప్పఁబడనందువల్ల కేవలము జన్మాది సూత్రముచే ననుమానప్రమాణము మాత్రమే యుపన్యసింపఁబడినది యని శంక కలుగవచ్చును అట్టి శంకను నివర్తించుటకు నీ సూత్రము (శాస్త్రయోనిత్వాత్) ప్రవర్తించినది

4 సమన్వయాధికరణము

32 భాట్టీయుల పూర్వపక్షము

(అ) పూర్వ మీమాంసాకారుఁడైన జైమిని శిష్యుఁడైన కుమారిలభట్టు యొక్క యనుయాయులు "భాట్టు లను వారు, 'శాస్త్రయోనిత్వాత్' అను సూత్రముపైఁ జేయు నాక్షేపణ సంగ్రహమిది

బ్రహ్మనుఁ దెలియుటకు వేదమే ప్రమాణమని నిర్వచించుటెట్లు ? (హేతువు చెప్పఁబడుచున్నది) జైమినీ సూత్రమునందు (1-2-1) "వేదమంతయు క్రియాపరమే యగుటం జేసి, క్రియాపరములుగాని వాక్యములు నిష్ప్రయోజనములు (అనర్థకములు)" అని క్రియాపరత్వమే (శాస్త్రస్య) వేదమునకు బ్రదర్శింపఁబడినది.

(అ) అతో వేదాంతానాం ఆనర్థక్యం, అక్రియార్థత్వాత్ । కర్తృదేవతాది ప్రకాశ నార్థత్వేన వా క్రియా విధి శేషత్వం ఉపాసనాది క్రియాన్తర విధానార్థత్వం వా ।

(ఇ) న హి పరినిష్ఠిత వస్తు ప్రతిపాదనం సంభవతి, ప్రత్యక్షాది విషయత్వాత్ పరినిష్ఠిత వస్తునః । తత్ప్రతిపాదనే చ హేయోపాదేయ రహితే పురుషార్థా భావాత్ ।

(ఈ) అత ఏవ "సోఽరోదీత్" ఇత్యేవమాదీనాం ఆనర్థక్యం మాభూత్ ఇతి "విధినాత్వేక వాక్యత్వాత్ స్తుత్యర్థేన విధీనాం స్యుః" జై సూ 1-2-7 ఇతి స్తావకత్వేన అర్థవత్త్వ ముక్తమ్ । మంత్రాణాంచ 'ఇషేత్వా' ఇత్యాదీనాం క్రియాతత్సాధనాభిధాయిత్వేన కర్మ సమవాయిత్వ ముక్తమ్ ।

(అ) కావున వేదాంతములు సిద్ధవస్తుబోధకంబులగుటం జేసి యరయ్యవి నిరర్థకములు ఏలన ? క్రియార్థత్వము లేమిం జేసి (ఇటులఁ జెప్పుటచే నుపనిషత్తులకుఁ బ్రయోజన శూన్యత ప్రాప్తించుఁగాన భాట్టులు ప్రయోజన మొకటిఁ గల్పించుచున్నారు ఏమని ?) వైదికకర్మలకు సంబంధించిన కర్తృ (యజమాన) దేవతా స్వరూపములఁ బ్రకాశింపఁజేయుట వలన క్రియావిధి శేషత్వము వేదాంతములకుఁ బ్రయోజనము కలుగవచ్చును లేదా ఉపాసనాది క్రియాంతరములను విధించుటవలననూ వేదాంతములకుఁ బ్రయోజనము గలుగవచ్చును

(ఇ) పరినిష్ఠితవస్తు ప్రతిపాదనము (నిత్యసిద్ధమైన వస్తువును గురించి శాస్త్రము క్రొత్తగా ప్రతిపాదించుట) ఎప్పుడును కూడనిపని ఏలన ? సిద్ధవస్తువు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములకు గోచరించుటవలన (ఇక శాస్త్రము క్రొత్తగాఁ జెప్పవలసిన పని లేదని తాత్పర్యము) ఒకవేళ సిద్ధ వస్తువును గురించి ప్రతిపాదించినదని యొప్పుకొనినచో, నచ్చట హేయోపాదేయములు లేనందున నెట్టి పురుషార్థము సిద్ధింపదు కాబట్టి (అనిష్ట నివృత్తి హేయము - ఇష్ట ప్రాప్తి ఉపాదేయము)

(ఈ) హేయోపాదేయములు గన్పట్టని కర్మకాండ లోని యర్థవాదవాక్యములకు (ఉదా) సోఽరోదీత్ (అతఁడు (అగ్ని) ఏడ్చెను) ఇత్యాదులకు అనర్థకత్వమును వారించుటకు అర్థవాదవాక్యములా విధులచే చెప్పబడు యాగాదుల స్తుతి రూపార్థముచే విధి వాక్యముతో సమన్వితములగుటవలన ప్రమాణములగునను సూత్రముచే, స్తుత్యర్థముతో

(ఉ) నక్వచిదపి వేదవాక్యానాం విధి సంస్పర్శ మంతరేణ అర్థవత్తా దృష్టా, ఉపపన్నా వా । నచ పరినిష్ఠితే వస్తుస్వరూపే విధిః సంభవతి క్రియావిషయత్వాత్ విధేః । తస్మాత్ కర్మాపేక్షిత కర్తృస్వరూప దేవతాది ప్రకాశనేన క్రియావిధి శేషిత్వం వేదాంతానాం

(ఊ) అథ ప్రకరణాంత భయాత్ నైతదభ్యుప గమ్యతే, తథాపి స్వవాక్యగతోపాసనాది కర్మ పరత్వం । తస్మాన్న బ్రహ్మణం శాస్త్రయోనిత్వ మితి ప్రాప్తే—ఉచ్యతే।

నర్థవత్వము జెప్పఁబడినది ఇక మంత్రములలో ఉదా "ఇషే త్వా " = అహారము నకై నిన్ను, ఇత్యాది వాక్యములకు నానర్థక్యమును వారించుటకై (హేయోపాయరహిత త్వాత్), క్రియలను, క్రియలకుఁ దగు సాధనములను, బోధించుటచేతఁ గ్రియతోఁ గూడినవై ప్రమాణభావమును బొందుట చెప్పఁబడినది

(ఉ) వేదవాక్యముల కొకప్పుడైననూ విధితో సంబంధము లేక ప్రయోజన మెంతమాత్రము జూడఁబడదు మరియ్యుచితము గూడఁ గాదు సిద్ధవస్తుస్వరూపము సెప్పుటయందు విధి సంభవింపనే సంభవింపదు కదా! ఏలన విధి, క్రియావిశేషముగనే యుండవలెను గాఁబట్టి కావున వేదాంతములు విధి విహితములగు కర్మలచే నపేక్షింపఁబడు కర్తృదేవతాది స్వరూపములనుఁ బ్రకాశింపఁజేయుటచేత, క్రియావిధుల కంగము లగుటద్వారా ప్రమాణము లగుచున్నవి

(ఊ) ఈ పై తెల్పినట్టి సమన్వయము ప్రకరణాంతర (అనగా వేదాంతములు కర్మప్రకరణములోనివి కావను) భయమువలన అంగీకృతము కాదేని (వేదాంతములు క్రియావిధిశేషములు గాకపోయినను) వేదాంత ప్రకరణములందుఁ దెల్పెడి యుపాసనాదికర్మఫలములైననుఁ గావచ్చును కావున బ్రహ్మమునకు శాస్త్రయోనిత్వము (వేదముచేతనే యెరుగఁబడుట) ఘటింపదని - పూర్వపక్షము ప్రాప్తించుచుండగా - సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది

9

నర్థవత్త్వము జెప్పఁబడినది ఇక మంత్రములలో ఉదా "ఇషే త్వా ' = ఆహారమునకై నిన్ను, ఇత్యాది వాక్యములకు నానర్థక్యమును వారించుటకై (హేయోపాయరహితత్వాత్), క్రియలను, క్రియలకుఁ దగు సాధనములను, బోధించుటచేతఁ గ్రియతోఁ గూడినవై ప్రమాణభావమును బొందుట చెప్పఁబడినది

(ఉ) వేదవాక్యముల కొకప్పుడైననూ విధితో సంబంధము లేక ప్రయోజన మెంతమాత్రము జూడఁబడదు మరిన్ని యుచితము గూడఁ గాదు సిద్ధవస్తుస్వరూపము సెప్పుటయందు విధి సంభవింపనే సంభవింపదు కదా! ఏలన విధి, క్రియావిశేషముగనే యుండవలెను గాఁబట్టి కావున వేదాంతములు విధి విహితములగు కర్మలచే నపేక్షింపఁబడు కర్తృదేవతాది స్వరూపములనుఁ బ్రకాశింపఁజేయుటచేత, క్రియావిధుల కంగము లగుటద్వారా ప్రమాణము లగుచున్నవి

(ఊ) ఈ పై తెల్పినట్టి సమన్వయము ప్రకరణాంతర (అనగా వేదాంతములు కర్మప్రకరణములోనివి కావను) భయమువలన అంగీకృతము కాదేని (వేదాంతములు క్రియావిధిశేషములు గాకపోయినను) వేదాంత ప్రకరణములందుఁ దెల్పెడి యుపాసనాదికర్మఫలములైననుఁ గావచ్చును కావున బ్రహ్మమునకు శాస్త్రయోనిత్వము (వేదముచేతనే యెరుగఁబడుట) ఘటింపదని – పూర్వపక్షము ప్రాప్తించుచుండగా – సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది

4-1 సమన్వయాధికరణమ్

ప్రథమవర్ణకం

33 సూ 4 తత్తుసమన్వయాత్

పదవిభాగః — తత్ - తు - సమన్వయాత్

పూరణం — న ప్రకరణాంతరగత కర్త్రాది శేషం ।

వృత్తిః — ఆమ్నాయానాం క్రియార్థత్వ నియమాభావాత్ బ్రహ్మణి సమ్యగన్వయాచ్చ బ్రహ్మ, శ్రుతి ప్రమాణక మేవ । న ప్రకరణాంతరగత కర్త్రాది శేషం ।

పంచావయవాః

(1) విషయః — వేదాంతాః సర్వే సాక్షాత్ బ్రహ్మబోధకాః । సర్వవేదాంత ప్రకరణం విషయవాక్యం।

(2) సంశయః — వేదాంతా బ్రహ్మపరావా ? కర్మప్రకరణగత కర్తృదేవతాది స్తావకావా ?

4-1 సమన్వయాధికరణము

ప్రథమవర్ణకము

4-వ సూత్రము - "తత్తుసమన్వయాత్"

పదవిభాగము తత్ - తు - సమన్వయాత్ (ఆ బ్రహ్మము - అయితే - సమన్వయమువలన వేదైకవేద్యమే)

పూరణము బ్రహ్మము ప్రకరణాంతరమందున్న (ఇతర ప్రకరణమైన కర్మకాండయందున్న) కర్తృ, దేవతా, సాధనాంతరములకు సంబంధించినది కాదు

వృత్తి—కర్మకాండయందున్న ఆమ్నాయములకున్న నియమములు బ్రహ్మవిషయకశాస్త్రమందు లేవుగాన చక్కగా షడ్విధ లింగములచే సమన్వయము చేయుటవలన బ్రహ్మము శ్రుతిప్రమాణకమే యగును ఇతర ప్రకరణ మందున్న కర్మలతో బ్రహ్మను ముడిబెట్టరాదు

పంచావయములు

(1) విషయము —సర్వవేదాంతములు సాక్షాత్ బ్రహ్మబోధకములు సమస్తవేదాంతోపనిషత్ ప్రకరణమంతయు ఇచ్చట విషయవాక్య మగును

(2) సంశయము—వేదాంతములు బ్రహ్మపరములా, లేక కర్మకాండయందున్న కర్తృ, దేవతాదిస్తావకములా?

(3) పూర్వపక్షః—కర్మకాండవత్ బ్రహ్మకాండమపి క్రియా విధాయకమేవ । సిద్ధవస్తు బోధకం చేత్ అప్రమాణం భవేత్ । తస్మాత్ వేదాంతశాస్త్రం ప్రకరణాంతరగత కర్తృదేవతాదిస్తావకమేవ । న బ్రహ్మబోధకం ।

(4) సిద్ధాంత—షడ్విధ తాత్పర్య లింగై సమన్వయాత్ వేదాంతాః బ్రహ్మబోధకాః ముక్తిఫలకాశ్చ అజ్ఞాత జ్ఞాపకత్వాత్ ప్రమాణాన్యేవ ।

(5) సంగతి— పూర్వసూత్రే బ్రహ్మవేదైకవేద్య మిత్యుక్తం । పూర్వమీమాంసా శాస్త్రాత్ వేదః కర్మబోధకః । కథం బ్రహ్మబోధకో భవేత్ ఇతి ఆక్షేప సంగతిః ।

34 'తు' శబ్ద పూర్వపక్షవ్యావృత్త్యర్థః । తద్బ్రహ్మ సర్వజ్ఞం సర్వశక్తి జగదుత్పత్తి స్థితి లయకారణం వేదాంత శాస్త్రా దేవావగమ్యతే । కథం ? సమన్వయాత్ । సర్వేషుహి వేదాంతేషు వాక్యాని తాత్పర్యేణ, ఏతస్యార్థస్య ప్రతిపాదకత్వేన సమనుగతాని ।

(3) పూర్వపక్షము — కర్మకాండవలె బ్రహ్మకాండ కూడ క్రియను విధించునదియే అట్లుగాక కేవలము సిద్ధవస్తు బోధకమైనచో వేదాంత మప్రమాణంబగు కాన వేదాంతశాస్త్రము ప్రకరణాంతరగత కర్తృదేవతాదుల స్తావకమే కాని బ్రహ్మబోధకము కాదు

(4) సిద్ధాంతము—షడ్విధ తాత్పర్య లింగములతో సమన్వయించుటవలన వేదాంతములు బ్రహ్మ బోధకములగు ముక్తిఫలదములుకూడ ప్రమాణాంతరములచే అజ్ఞాతములకు జ్ఞాపకము లగుటచేత ప్రమాణంబు లగును

(5) సంగతి—పూర్వసూత్రము (శాస్త్రయోనిత్వాత్)నందు బ్రహ్మ వేదైకవేద్యమని చెప్పఁ బడినది పూర్వమీమాంసా శాస్త్రానుసారము వేదము కర్మ బోధకము అగుచో బ్రహ్మబోధకము వేద మెట్లగును? అని ఆక్షేప సంగతి

34 'తు' యను శబ్దము పూర్వపక్ష నిరాసార్థము (అనగా పూర్వపక్షమును నిరసించునని భావము పూర్వపక్ష వాదమును ఛీ యని తిరస్కరించుట) తద్ = సర్వజ్ఞము సర్వశక్తిమంతము, జగత్తుయొక్క యుత్పత్తి స్థితి లయములకు కారణమును నగు బ్రహ్మము వేదాంతశాస్త్రమువలననే తెలియవచ్చుచున్నది అది యెటుల? సమన్వయాత్-సకల వేదాంతములందునుఁ దెలియవచ్చెడి వాక్యములఁ దాత్పర్యము ఆబ్రహ్మమునందే సమన్వయించుటచే అనగా షడ్విధ లింగములచే యోజించినచో నీయర్థమే ప్రాప్తించునని భావము

35 (అ) ఉదాహృతాని వాక్యాని చతుర్వేదేషు ।

1 సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్ । ఏకమేవా ద్వితీయం ।
(ఛాం 6-2-1)

2 ఆత్మావా ఇదమేక ఏవాగ్ర ఆసీత్ । (ఐత 2-1-1)

3 తదేతద్బ్రహ్మ పూర్వ మనపర మనంతర మబాహ్యం।
అయమాత్మా బ్రహ్మ సర్వానుభూః । (బృ 2-5-19)

35 (అ) చతుర్వేదములందలి వాక్యము లుదాహరింపఁ బడుచున్నవి

(1) సామవేదములో — ఛాందోగ్యములో (6-2-1) ఉద్దాలకుడు పుత్రునితో ననుచున్నాడు సోమ్య=ప్రియదర్శనుఁడా! నామరూపాత్మకమై ఈదృశ్యమానమగు జగత్తు (ఇదం) అగ్రే=సృష్టికిఁ బూర్వమందు, ఏకం ఏవ=స్వగత భేదరహితమును, సజాతీయ భేదరహితమును, అద్వితీయం=విజాతీయ భేదరహితమును నగు, సత్ ఏవ=సన్మాత్రముగనె, అనగా అబాధితమైన బ్రహ్మగనే, ఆసీత్ =ఉండెను

(2) ఋగ్వేదములో-ఐతరేయోపనిషత్ లో- ఇదం = నామ రూపాదులచే వేఱువేఱుగ ఈ పరిదృశ్యమానమగు జగత్తు, అగ్రే=సృష్టికిఁ బూర్వము, ఏకం=ఒక్కటియగు అనగా సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదరహితమగు, ఆత్మావై = ఆత్మమాత్రమేయై, ఆసీత్ = ఉండెను

(3) యజుర్వేదములో - బృహదారణ్యకమందు - తదేతద్బ్రహ్మ = ఆ యీబ్రహ్మము, అపూర్వం = కారణ రహితమును, అనపరం = కార్యరహితము, అనంతరం = జాత్యంతర రహితము (ఏకరసము), అబాహ్యం = ద్వితీయ రహితమును, సర్వానుభూః = సర్వసాక్షియునగు, అయం = ఈ, ఆత్మా = ఆత్మయే, (ఈ ప్రత్యగాత్మయే) బ్రహ్మ = బ్రహ్మము.

4 బ్రహ్మైవేద మమృతం పురస్తాత్
(ముండ 2-2-14)
ఇత్యాదీని

(ఇ) న చ తద్గతానాం పదానాం బ్రహ్మ స్వరూప విషయే నిశ్చితే సమన్వయే అవగమ్యమానే, అర్థాంతర కల్పనా యుక్తా, శ్రుతహాన్యశ్రుత కల్పనా ప్రసంగాత్ ।

(ఈ) న చ తేషాం కర్తృ స్వరూప ప్రతిపాదన పరతాఽవసీయతే "తత్కేన కంపశ్యేత్" (బృ 2-4) ఇత్యాది క్రియా కారక ఫల నిరాకరణ శ్రుతేః ।

(ఉ) న చ పరినిషిత వస్తుస్వరూపత్వేఽపి ప్రత్యక్షాది విషయం బ్రహ్మణః, 'తత్త్వమసి (ఛాం 6-8-7) ఇతి బ్రహ్మాత్మభావస్య శాస్త్రమంతరేణ అనవగమ్యమాన త్వాత్ ।

(4) అథర్వణవేదములో-ముండకోపనిషత్తులో-పురస్తాత్ = ముందుభాగమున (ఎదుట) ఇదం = పరిదృశ్యమాన మగు ఈ ఈజగత్తు, అమృతం=మరణరహిత (శాశ్వత) మగు, బ్రహ్మైవ - బ్రహ్మయే = ఈమున్నగు వాక్యములు వినవచ్చుచున్నవి

(ఇ) పై తెల్పిన నాలుగువేదముల వాక్యములలోని పదములకు బ్రహ్మ స్వరూపమును బోధించుటయందు నిశ్చిత మైన సమన్వయము తెలియవచ్చుచుండగా మరియొక యర్థ కల్పన సేయుట యుక్తముగాదు అట్లు సేయుటవలన, వినవచ్చెడి యర్థమును త్రోసివేయుట వినఁబడని యర్థమును కల్పించుట యను దోషములు సిద్ధములగును

(ఈ) వేదాంత వాక్యములు కర్తృస్వరూపమును బోధించున నింతమాత్రమునుఁ దలంపరాదు ఏలన ఆత్మజ్ఞానముగలుగగాఁ సర్వము ఆత్మభూతమగుటచే క్రియాకారక ఫలములను వేదము నిరాకరించుచు ఆ దశయందు ఏ సాధనముచే దేనిని ఎవడు చూచును ? యని శ్రుతి సెప్పుట వలన

(ఉ) బ్రహ్మము పరినిష్ఠిత (సిద్ధ) వస్తువే యైననూ, తత్త్వమసి నీవు ఆ సత్పదార్థమే యైయున్నావను బ్రహ్మాత్మ భావమును బోధించు శాస్త్రము లేకుండ విషయము దెలియుట కవకాశము లేనందువలన, ఘటపటాదులవలె ప్రత్యక్షాదుల కింత మాత్రము విషయముకాదు

36 (అ) యత్తు హేయోపాదేయ రహితత్వాత్ ఉపదేశానర్థక్యమితి, నైష దోషః। హేయోపాదేయశూన్య బ్రహ్మాత్మతాఽవగమాదేవ సర్వక్లేశప్రహాణాత్ పురుషార్థసిద్ధేః।

(ఆ) దేవతాది ప్రతిపాదనస్య స్వవాక్యగతోపాసనార్థత్వేఽపి నకశ్చిద్విరోధః। నతు తథా బ్రహ్మణ ఉపాసనా విధిశేషత్వం సంభవతి ఏకత్వే హేయోపాదేయ శూన్యతయా క్రియాకారకాది ద్వైతవిజ్ఞానోపమర్దోపపత్తేః।

37 న హి ఏకత్వ విజ్ఞానేన ఉన్మథితస్య ద్వైత విజ్ఞానస్య పునః సంభవోఽస్తి, యేనోపాసనా విధిశేషత్వం బ్రహ్మణః ప్రతిపద్యేత।

38 యద్యప్యన్యత్ర వేదవాక్యానాం విధి సంస్పర్శమంతరేణ ప్రమాణత్వం న దృష్టం। తథాఽపి ఆత్మవిజ్ఞానస్య ఫలపర్యంతత్వాత్ న తద్విషయస్య శాస్త్రస్య ప్రామాణ్యం శక్యం ప్రత్యాఖ్యాతుం।

36 (అ) బ్రహ్మము హేయోపాదేయ శూన్యమగుట చేత, దాని నుపదేశించుట అనర్థకమని చెప్పుట యొక దోషముగాదు ఏలన, హేయోపాదేయ శూన్యమగు బ్రహ్మము నాత్మగాఁ దెలియుట వలన సర్వక్లేశములు నశింపఁగాఁ బరమ పురుషార్థము సిద్ధించుట వలన

(ఆ) వేదాంతములందు దేవతాదులఁ బ్రతిపాదనము చేయు వాక్యములున్ననూ, యవి యుపాసనార్థములైనను విరోధమేమియు లేదు

దేవతాదులతో నుపాసనకు సంబంధమున్న రీతిగా బ్రహ్మమునకు నుపాసనాసంబంధముండుటకు వీలులేదు ఏలన, ఏకత్వే = బ్రహ్మయొక్క యేకత్వము దెలియఁ బడగా, హేయోపాయ దేయశూన్యతయా = హేయమగు నుపాదేయ మగు మరియొక వస్తువు లేకుండుటచేత, క్రియాకారకాది ద్వైతవిజ్ఞానము బూర్తిగా నశించుటవలన (బ్రహ్మైకత్వ జ్ఞానముచేత సర్వద్వైతజ్ఞానము నశించుటవలన) బ్రహ్మమున కుపాసనావిధి శేషత్వము లేదు

37 ఏకత్వవిజ్ఞానముచే నశించిన ద్వైతవిజ్ఞానము కాలాంతరమున తిరిగి బయలుదేరదు కావున బ్రహ్మమున కుపాసనావిధి శేషత్వము గలుగదు ఒకపర్యాయము నశించిన ద్వైతవిజ్ఞానము తిరిగి యంకురింపదు

38 వేదములోనున్న యర్థవాదవాక్యములకు అన్యత్ర = కర్మకాండయందు, విధివాక్యములతో సంస్పర్శ లేకుండా ప్రామాణ్యము కనబడుట లేదు అయిననూ, ఆత్మ విజ్ఞానము (వేదాంతజనితజ్ఞానము) సంపూర్ణఫలముపర్యవసాన

39 న చ అనుమానగమ్యం శాస్త్రప్రామాణ్యం, యేనాన్యత్రదృష్టం నిదర్శన మపేక్షేత। తస్మాత్ సిద్ధం బ్రహ్మణ శాస్త్ర ప్రమాణకత్వం।

2 ద్వితీయ వర్ణకమ్

40 (అ) పూర్వపక్ష —అత్ర అపరే పర్యవతిష్ఠన్తే— యద్యపి శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మ, తథాపి ప్రతిపత్తి విధి విషయతయా ఏవ శాస్త్రేణ బ్రహ్మ సమర్ప్యతే। యథా యూపాహవనీయాదీని అలౌకికాన్యపి విధిశేషతయా శాస్త్రేణ సమర్ప్యన్తే తద్వత్ ।

మగుటవలన, దానిని బోధించు శాస్త్రముయొక్క ప్రమాణ భావము నిరాకరించుటకు శక్యముగాదు (కర్మకాండ యందున్న విధులు బ్రహ్మకాండయం దుపయుక్తములు కావుగనుక)

39 వేదాంతశాస్త్రముయొక్క ప్రామాణ్యము అనుమాన ప్రమాణముచే సాధించుటకు వీలులేదు ఏలన, అనుమాన ప్రమాణమునకు ప్రసిద్ధమైన నిదర్శనము (దృష్టాంతము) ఒకటి యుండితీరవలయును అట్టి ప్రసిద్ధ నిదర్శనము లేమిచే ననుమాన ప్రమాణమునకుఁ దావు లేదు (వేదాంతములు సఫలజ్ఞాన కారణములగుటచే స్వతః ప్రమాణములు) కావున (హేయోపాదేయ రహిత బ్రహ్మ జ్ఞానముచే సర్వక్లేశప్రహాణపురస్సరముగఁ బురుషార్థ సిద్ధి యగుటచేత) బ్రహ్మమునకు శాస్త్రప్రమాణకత్వము సిద్ధించు చున్నది

2 రెండవవర్ణకము

40 (అ) పూర్వపక్షము — ఇచ్చట మరికొందరు (వృత్తికారవాదులు) లేచి వాదనకు వచ్చుచున్నారు (పూర్వపక్ష మొకటి లేవదీయుచున్నారు) బ్రహ్మము శాస్త్రముచే నుపదేశింపఁ బడుచున్నప్పటికి, నా బ్రహ్మము (ప్రతిపత్తి విధి విషయతయా = ఉపాసనవిధికి విషయముగనే) ఉపాసనావిధి కంగముగా శాస్త్రముచే బోధింపఁ బడుచున్నది అది యెటులన, శాస్త్రము విధులచేఁ గర్మల బోధించుచు, నా కర్మల కంగముగా యూప, ఆహవనీయాదులగు నలౌకిక

(అ) ప్రశ్నః—కుత ఏతత్ ।

(ఇ) ఉత్తరం—ప్రవృత్తి నివృత్తి ప్రయోజనత్వాత్ శాస్త్రస్య । తథాహి శాస్త్ర తాత్పర్యవిద ఆహుః ।

(1) "దృష్టోహి తస్యార్థః కర్మావబోధనం ' ఇతి ।
(జై సు 1-1-1)

(2) ' చోదనేతి క్రియాయాః ప్రవర్తకం వచనం ' ।

(3) ' తస్య జ్ఞాన ముపదేశః ' । (జై సూ 1-1-5)

(4) తద్భూతానాం క్రియార్థేన సమామ్నాయః ।
(జై. 1-1-25)

(5) "ఆమ్నాయస్య క్రియార్థత్వాత్,
ఆనర్థక్య మతదర్థానాం" (జై 1-2-1) ఇతి చ ।

పదార్థములఁగూడఁ గొన్నిటిని బోధించుచున్నటుల (యూపే పశుం బధ్నాతి = యూపస్తంభమున పశువును కట్టవలెను, ఆహవనీయే జుహోతి = ఆహవనీయాగ్నియందు నాహుతి సేయవలెను, ఇంద్రం యజేత = ఇంద్రుని పూజింపవలెను ఇచ్చట యూపము, ఆహవనీయము, ఇంద్రుఁడు నెటులనో, ఉపాసనలందు బ్రహ్మముఁగూడ నటులే యనుట)

(ఆ) పూర్వపక్షమున కెదురుప్రశ్న —అది యెటుల?

(ఇ) ఉత్తరం — శాస్త్రమునకు ప్రవృత్తి నివృత్తులే ప్రయోజనమగుటవలన ఇటులనే గదా శాస్త్రతాత్పర్య వేత్తలు (శబరస్వామి మున్నగువారలు) చెప్పిరి ఏమని?

(1) కర్మయొక్క జ్ఞానమే వేదముయొక్క కనపడుచున్న ప్రయోజనముగదా!

(2) క్రియను (జ్ఞానద్వారమున) ప్రవర్తింపఁజేయు వచనము చోదన యనఁబడును (శబరస్వామి)

(3) కర్మమును తెలుపు (అపౌరుషేయ విధి) వాక్యము ఉపదేశ మనఁబడును

(4) ఆ వేదము నుండి తెలియవచ్చెడి సిద్ధవస్తువులకు క్రియ యొక్క ప్రయోజనము నుద్దేశించుటయే వేదము యొక్క యుద్దేశము (సమామ్నాయము) (జై 1-1-25)

(5) వేదమునకుఁ గ్రియార్థత్వమే ముఖ్యమగుటవలన క్రియార్థములు గానివానికి నిష్ప్రయోజనతయే (జై 1-2-1)

అను వాక్యములు (ప్రమాణములు)

(ఈ) అతః పురుషం క్వచిత్ విషయ విశేషే ప్రవర్తయత్ కుతశ్చిత్ విషయ విశేషాత్ నివర్తయచ్చ అర్థవత్ శాస్త్రం। తచ్ఛేషతయాచ అన్య దుపయుక్తం। తత్సామాన్యాత్ వేదాంతానామపి తథైవార్థవత్త్వం స్యాత్।

(ఉ) సతి చ విధిపరత్వే యథా స్వర్గాది కామస్య అగ్నిహోత్రాది సాధనం విధీయతే, ఏవమమృతత్వ కామస్య బ్రహ్మజ్ఞానం విధీయతే ఇతి యుక్తం।

41 (అ) సిద్ధాంతి ప్రతిప్రశ్నః—నన్విహ జిజ్ఞాస్యవైలక్షణ్యముక్తం। కర్మకాండే భవ్యో ధర్మో జిజ్ఞాస్యః, ఇహతు భూతం నిత్యనివృత్తం బ్రహ్మజిజ్ఞాస్యమితి। తత్ర ధర్మజ్ఞానఫలాత్ అనుష్ఠానసాపేక్షాత్ విలక్షణం బ్రహ్మజ్ఞాన ఫలం భవితు మర్హతి।

(ఈ) కాఁబట్టి, పురుషుని నొకానొక మంచి విషయ విశేషమందుఁ బ్రవర్తింపఁ జేయుటచేతనో, లేక ఒకానొక దుష్టవిషయవిశేషమునుండి మరలించుటచేతనో ప్రయోజనము కలది శాస్త్ర మగును. (వీనినే ఉపాదేయ, హేయము లందురు) కేవల విధి నిషేధములఁ దెలుపని యితర వేద వాక్యము లన్నియు నా విధి నిషేధములకు సంబంధించుచూ, వాని వాని యర్థములఁ బూరించుట రూపముగా నుపయుక్తము లగుచుండును కావున వేదాంతములు గూడ శాస్త్రము లగుటవలన, పైన చెప్పినట్లు హేయోపాదేయకర్మవిశేష బోధ కల్గినవై యుండవలెను

(ఊ) అట్లు వేదాంతములు విధిపరములు కాగా, స్వర్గాదుల నభిలషించువానికి నగ్నిహోత్రాది సాధన మెట్లు విధింపఁబడుచున్నదో యదే విధముగా నమృతత్వ మభిలషించు వారికిఁ బ్రహ్మ జ్ఞాన మను సాధనము విధింపఁబడుచున్న దని చెప్పుట యుక్తంబగు

41 (అ) సిద్ధాంతియొక్క యెదురుప్రశ్న - ఈ ధర్మ (కర్మ) కాండ బ్రహ్మకాండములలో జిజ్ఞాస్యమును గురించిన వైలక్షణ్యం (భేదము) ఉన్నదని (లోగడ) సెప్పఁ బడెనుగదా! కర్మకాండయందు భవ్యధర్మము (చేయఁదగిన ధర్మము) జిజ్ఞాసింపఁదగినది ఇక్కడనో భూతం (సిద్ధమైన) నిత్యసిద్ధమగు బ్రహ్మము జిజ్ఞాసింపఁదగినది ధర్మ జ్ఞానఫలమన్ననో, యది యెరిగిన తర్వాత ననుష్ఠానము నపేక్షించుచున్నది దానికంటె విలక్షణముగా బ్రహ్మజ్ఞాన ఫలము అనుష్ఠాన మపేక్షింపదు

(అ) పూర్వపక్ష సమర్థనా— నార్థత్వేవం భవితుం। కార్యవిధిప్రయుక్తస్యైవ బ్రహ్మణః ప్రతిపాద్యమానత్వాత్।

(1) ఆత్మావారే ద్రష్టవ్యః (బృ 2-4-5)

(2) య ఆత్మా అపహత పాప్మా, సోఽన్వేష్టవ్యః, స విజిజ్ఞాసితవ్యః (ఛాం 8-7-1)
(3) ఆత్మేత్యేవోపాసీత (బృ 1-4-7)

(4) ఆత్మానమేవ లోక ముపాసీత (బృ 1-4-15)

(5) బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి (ముం 3-2-9)

ఇత్యాదిషు విధానేషు సత్సు "కోఽసావాత్మా ? కిం తద్బ్రహ్మ ? ఇ త్యాకాంక్షాయాం తత్స్వరూప సమర్ప ణేన సర్వే వేదాంతాః ఉపయుక్తాః — " నిత్యః సర్వజ్ఞః, సర్వగతో, నిత్యతృప్తో, నిత్యశుద్ధముక్తస్వభావో విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ ఇత్యేవ మాదయః। తదుపాసనాచ్చ శాస్త్రదృష్టోఽదృష్టో మోక్షః ఫలం భవిష్యతీతి।

(ఆ) పూర్వపక్షియొక్క సమర్థన—ఇట్లు జిజ్ఞాస్య భేదమున్నదనుట యుక్తముకాదు ఏలన, క్రియను బోధించు విధులతో సంబంధింపఁజేసియే బ్రహ్మము శాస్త్రముచే బోధింపఁబడుటవలన—

(1) ఆత్మయే - ఓసీ మైత్రేయీ! చూడఁదగినది (బృ 2-4-5)

(2) పాపరహితాత్మయేదియో యదియే వెదుకఁదగినది తెలియదగినది (ఛాం 8-7-1)

(3) తాను 'ఆత్మ' యే యని యుపాసింపవలయును (బృ 1-4-7)

(4) ఆత్మయను లోకమునే యుపాసింపవలయును (బృ 1-4-15)

(5) బ్రహ్మ నెరిగినవాఁడు బ్రహ్మయే యగుచున్నాడు (ముం 3-2-9)

ఇట్టి (ద్రష్టవ్యః విజిజ్ఞాసితవ్యః, ఉపాసీత, ఇత్యాది) విధివాక్యములు ఉండఁగా, "ఆ యాత్మ యెట్టిది? ఆ బ్రహ్మ మేది?" యను నాకాంక్ష (తెలియవలె నను కోరిక) యుండఁగా, ఆ యాత్మస్వరూపమును ప్రదర్శించుచూ (సమర్పణ సేయుచూ) సమస్త వేదాంతములు నుపకారులగుచున్నవి ఎటులఁ జెప్పుచున్నవన "నిత్యుఁడు, సర్వ మెరిగినవాఁడు, అంతట నున్నవాడు, నిత్య తృప్తుఁడు, నిత్య శుద్ధబుద్ధముక్త స్వభావుఁడు, విజ్ఞానము ఆనందము బ్రహ్మ" అని అట్టి బ్రహ్మము నుపాసించుటవలన శాస్త్రముచే

(ఇ) కర్తవ్య విధ్యనుప్రవేశే వస్తుమాత్ర కథనే హానోపాదానా సంభవాత్ 'సప్తద్వీపావసుమతీ' "రాజాఽసౌగచ్ఛతి" ఇత్యాది వాక్యవత్ వేదాంతవాక్యానాం ఆనర్థక్యమేవస్యాత్ ।

42 (అ) సిద్ధాంతి ప్రశ్నః — నను వస్తుమాత్ర కథనేఽపి "రజ్జురియం, నాయంసర్పః" ఇత్యాదౌ భ్రాంతి జనిత భీతి నివర్తనేన అర్థవత్త్వం దృష్టం, తథా ఇహాపి అసంసార్యాత్మవస్తు కథనేన సంసారిత్వ భ్రాంతి నివర్తనేన అర్థవత్త్వం స్యాత్ ।

(ఆ) పూర్వపక్ష సమాధానం—స్యాదేతదేవం, యది రజ్జు స్వరూప శ్రవణ ఇవ సర్ప భ్రాంతిః, సంసారిత్వ భ్రాంతిః బ్రహ్మస్వరూప శ్రవణ మాత్రేణ నివర్తేత । నతు నివర్తతే, శ్రుతబ్రహ్మణోఽపి యథాపూర్వం సుఖదుఃఖాది సంసారి ధర్మదర్శనాత్ ।

దృష్టము, ఈలోకమున అదృష్టమును నగు మోక్షరూప ఫలము కల్గునని జెప్పుచున్నవి

(ఇ) మరియు, కర్తవ్యవిధికి నంగముగాకుండ, వస్తుమాత్రోపదేశకథనమందు ఆ వస్తువునకు హానము (త్యాగము) ఉపాదానము (స్వీకారము) గాని సంభవించదు కావున, వేదాంతవాక్యములకు "సప్తద్వీపములుకలది భూమి" "ఈరాజు వెళ్ళుచున్నాడు" అనునట్టి వాక్యములకువలె యానర్థక్యమే కలుగును (పురుషార్థత లేదని తాత్పర్యము)

42 (అ) సిద్ధాంతి ప్రశ్న - ఏమండీ! వస్తుమాత్రమును చెప్పినపుడు గూడ "ఇది త్రాడు, ఇది పాముకాదు" అని చెప్పుటవలన భ్రాంతివలన కలిగిన భయము పోవుటచేత వాక్యమున కర్థవత్త్వం (ఉపయోగము) కనఁబడుచున్నది అటులనే సంసార రహితమగు నాత్మ వస్తువును బోధించుటచే ఆత్మ సంసారియను భ్రాంతినిఁ బోఁగొట్టుటచేత వేదాంత వాక్యములకు నర్థవత్త్వము గలుగుచున్నది గదా!

42 (ఆ) పూర్వపక్షుని సమాధానము - అవును, రజ్జు స్వరూప శ్రవణమువలన సర్పభ్రాంతి తొలగినటుల, బ్రహ్మస్వరూప శ్రవణమాత్రముచే సంసారిత్వభ్రాంతి నశించెనేని మీరు చెప్పునట్లు వేదాంతశ్రవణము సప్రయోజనమగు గాని, సంసారిత్వ భ్రాంతి (లోకములో) నివర్తించుట లేదే! బ్రహ్మను గురించి శ్రవణముచేసిన వానికిఁగూడ శ్రవణము యొక్క పూర్వమందువలెనే సుఖదుఃఖాది సంసారి ధర్మములు తరువాత కానవచ్చుటవలన (కేవల వేదాంత శ్రవణముచే ప్రయోజనము లేదని, తాత్పర్యము)

(ఇ) "శ్రోతవ్యో, మంతవ్యో, నిదిధ్యాసితవ్యః" (బృ 2-4-5)ఇతి చ శ్రవణోత్తర కాలయోః మనన నిదిధ్యాసనయోః విధిదర్శనాత్ । తస్మాత్ ప్రతిపత్తి విధి విషయ తయా ఏవ శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మాభ్యుపగంతవ్యం – ఇతి ।

43 (అ) సిద్ధాంతి సమాధానం—అత్రాభిధీయతే । న । కర్మబ్రహ్మ విద్యాఫలయోర్వైలక్షణ్యాత్ । శారీరకం వాచికం మానసంచ కర్మ శ్రుతి స్మృతి ప్రసిద్ధం ధర్మాఖ్యం యద్విషయా జిజ్ఞాసా "అథాతో ధర్మజిజ్ఞాసా (జై 1-1-1) ఇతి సూత్రితా । అధర్మోఽపి హింసాదిః ప్రతిషేధ చోదనా లక్షణత్వాత్ జిజ్ఞాస్యః పరిహారాయ । తయోః చోదనా లక్షణయోః అర్థానర్థయోః ఫలే ప్రత్యక్షే సుఖదుఃఖే శరీర వాఙ్మనోభిః ఏవ ఉపభుజ్యమానే విషయేంద్రియ సంయోగ జన్యే బ్రహ్మాదిషు స్థావరాంతేషు ప్రసిద్ధే, మనుష్యత్వాదారభ్య బ్రహ్మాన్తేషు దేహవత్సు సుఖతారతమ్యం అనుశ్రూయతే ।

(ఆ) తతశ్చ తద్ధేతోః ధర్మస్య తారతమ్యం గమ్యతే । ధర్మతారతమ్యాత్ అధికార తారతమ్యం ।

(ఇ) మరిన్ని (బృ 2-4-5) "శ్రవణము సేయవలెను, మననము సేయవలెను, ధ్యానింపవలెను" అనుట చేత, శ్రవణానంతరమున మనన ధ్యానములు సేయవలెవని విధి గన్పట్టుట వలన, (వేదాంతములు) ఉపాసనా విధి శేషముగనే బ్రహ్మమును శాస్త్రము బోధించుచున్నది (కాని ప్రత్యేకముగా కాదు)

43 (అ) సిద్ధాంతి సమాధానము - ఇచ్చట చెప్పఁబడుచున్నది మీరు చెప్పునట్లు కాదు కర్మవిద్యా ఫలమునకు, బ్రహ్మవిద్యా ఫలమునకు (వైలక్షణ్యము) అత్యంత భేదముండుట వలన శారీరకము వాచికము, మానసికమునగు కర్మ, శ్రుతి స్మృతులచే నుపదేశింపఁబడుచు ధర్మమను పేరఁ బరగుచున్నది అధర్మముగూడ (అనగా హింసాదికము) ప్రతిషేధచోదనచేఁ బరిహారము కొరకు జిజ్ఞాస్య మగుచున్నది ఆ చోదనా లక్షణములగు (ధర్మాధర్మములయొక్క) అర్థానర్థముల యొక్క ఫలములు ప్రత్యక్షములగు సుఖదుఃఖములనియు శరీర వాక్ మనస్సులచేత నవి యనుభవింపఁబడుచు, విషయములకు నింద్రియములకు సంయోగముచే జన్యములగుచు, చతుర్ముఖ బ్రహ్మ నుండి వృక్షాది స్థావరాంతములందు సుప్రసిద్ధముగాఁ దెలియఁబడుచున్నవి మనుష్యుఁడు మొదలు బ్రహ్మదేవుని వరకుఁ గల దేహధారులందు సుఖముయొక్క తరతమ భావము వినఁబడుచున్నది

(ఆ) సుఖ దుఃఖ మందలి తారతమ్యమునకు గారణ మాయావ్యక్తులచే నాచరింపఁబడిన ధర్మము నందలి తార

ప్రసిద్ధం చ అర్థిత్వ సామర్థ్యాది కృతం అధికారి తారతమ్యం। తథాచ యాగాద్యనుష్ఠాయినామేవ విద్యాసమాధి విశేషాత్ ఉత్తరేణ పథాగమనం కేవలై రిష్టా పూర్తి దత్త సాధనైః ధూమాది క్రమేణ దక్షిణేన పథాగమనం, తత్రాపి సుఖ తారతమ్యం తత్సాధన తారతమ్యంచ శాస్త్రాత్ "యావత్సం పాత ముషిత్వా" (ఛాం 5-10-5) ఇత్యస్మాత్ గమ్యతే।

(ఇ) తథా మనుష్యాదిషు నారక స్థావరాంతేషు సుఖలవః చోదనాలక్షణ ధర్మసాధ్యః ఏవేతి గమ్యతే తారతమ్యేన వర్తమానః। తథోర్ధ్వగతేష్వివాధో గతేషు చ దేహవత్సు దుఃఖతారతమ్య దర్శనాత్ తద్ధేతోః అధర్మస్య ప్రతిషేధ చోదనాలక్షణస్య తదనుష్ఠాయినాం చ తారతమ్యం గమ్యతే।

44. (అ) ఏవ మవిద్యాది దోషవతాం ధర్మా ధర్మ తారతమ్య నిమిత్తం శరీరోపాదాన పూర్వకం సుఖ దుఃఖ

తమ్యమని తెలియఁబడుచున్నది ధర్మమందలి తారతమ్యము నకు, నా ధర్మమాచరించు నధికారులందలి తారతమ్యము గారణమగు అధికారి తారతమ్యమునకు నర్థిత్వ సామర్థ్యా దులు కారణములని ప్రసిద్ధముకదా! అదియేగదా యాగాదుల ననుష్ఠించువారలకు జ్ఞానాతిశయముచే నుత్తర మార్గముద్వారా బ్రహ్మలోకప్రాప్తియు, కేవలమిష్టాపూర్త దత్తాది సాధనములచే దక్షిణమార్గ గమనమున్నూ సుఖ తారతమ్యము సాధనతారతమ్యమున్నూ శాస్త్రముచే జెప్పఁబడుచున్నది ఏమని? యావత్ సంపాతం=పూర్వము సంపాదింపఁబడిన పుణ్యఫల మెంతవరకు నిలుపఁగలిగి యుండునో, అంతవరకుఁ జంద్రలోకమందుండి పిమ్మట తిరిగి వచ్చెదరు అని (ఛాం 5-10-5)

(ఇ) (బ్రహ్మాది మనుష్యాంతం వరకేటులో) అటులనే మనుజుఁడాదిగాఁగలిగి నరక సంబంధమగు స్థావరాంతములగు ప్రాణులందుఁగూడ సుఖలేశముయొక్క తారతమ్యము చూడఁబడుటచే నయ్యదియు ఆయా ప్రాణులచే నాచరింపఁ బడిన ధర్మ తారతమ్య సాధ్యమని నూహింపవచ్చును మరియు మనుష్యునుండి పైకి బ్రహ్మ వరకును, నట్లె క్రిందికి స్థావరముల వఱకును, దేహధారులందు తారతమ్యములతో నున్న దుఃఖమునకుఁ గారణమగు నధర్మములోను ఆయా ధర్మమాచరించు శరీరధారులలోను హెచ్చు తగ్గు లుండనే యుండును అని తోఁచుచున్నది

44 (అ) ఈవిధముగా నవిద్యాది దోషములోఁ గూడిన ప్రాణులకు ధర్మాధర్మముల తారతమ్యమున కను

తారతమ్య నిమిత్తం సంసారరూపం శ్రుతి స్మృతి న్యాయ ప్రసిద్ధం। తథాచ శ్రుతిః – "నహ వై సశరీరస్య సతః ప్రియాప్రియయోః అపహతి రస్తి" ఇతి యథా వర్ణితం సంసారరూపం అనువదతి।

(ఆ) "అశరీరం వావ సంతం నప్రియాప్రియేస్పృశతః" (ఛాం 8-12-1) ఇతి ప్రియాప్రియ స్పర్శనప్రతిషేధాత్ చోదనాలక్షణ ధర్మకార్యత్వం మోక్షాఖ్యస్య అశరీరత్వస్య ప్రతిషిధ్యతే – ఇతి గమ్యతే ధర్మకార్యత్వేహి ప్రియాప్రియ స్పర్శన ప్రతిషేధః నోపపద్యతే।

45 (అ) పూర్వపక్ష-శంకా – "అశరీరత్వమేవ ధర్మ కార్యం" ఇతి చేత్।

45 (ఆ) శంకాపరిహారః-న। తస్య స్వాభావిక త్వాత్। శ్రుతయః-

(1) "అశరీరం శరీరేష్వనవస్థేష్వవస్థితం। మహాంతం విభుమాత్మానం మత్వా ధీరో నశోచతి"।
(కఠ 1-2-21)

గుణముగా శరీరము గారణముగాఁ గలిగినట్టి సుఖదుఃఖ తారతమ్యమున్నటులను నయ్యదియే సంసారరూపమనియు శ్రుతి స్మృతి న్యాయసిద్ధమై యున్నది అటులనే శ్రుతి - "శరీరమునం దాత్మాభిమానము గలవానికి ప్రియాప్రియముల యొక్క తొలగిపోవుట (అపహతిః) లేదు కదా !" అని పూర్వము వర్ణింపఁబడిన సంసార స్వరూపమును, అనువాదము సేయుచున్నది (విపులముగాఁ జెప్పుచున్నది)

(ఆ) "తత్త్వజ్ఞానముచే శరీరమునం దాత్మాభిమానము లేనివానిని సుఖదుఃఖములు స్పృశింపవు" (ఛాం 8-12-1) అని ప్రియాప్రియస్పర్శ లేదని చెప్పుటవలన, చోదనా లక్షణమైన ధర్మాధర్మముల కార్యత్వము " మోక్ష ' మను పేరుగల అశరీరత్వమునకు నిషేధింపబడుచున్నదని తెలియ వచ్చుచున్నది మోక్షము ధర్మకార్య మైనప్పుడు ప్రియా ప్రియస్పర్శనయొక్క నిషేధము కుదరదు

45 (అ) పూర్వపక్షుని శంక — (ధర్మముచే విచిత్రములగు ఫలములు బుట్టుచుండ) అశరీరత్వము (మోక్షము) ధర్మముచేతనేఁ గలుగునని చెప్పకూడదా యని యన్నచో—

45 (ఆ) శంకాపరిహారము—అటులగాదు ఏలన, ' అశరీరత్వము స్వభావసిద్ధమగుటవలన (' అశరీరత్వము ' జన్య మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము) —శ్రుతులు

1 శరీర రహితమును (అశరీరం), అశాశ్వతములైన శరీరములందున్నదియు, గొప్పదియు, సర్వవ్యాపకమును నగు ఆత్మను తానుగా తెలిసికొని, వివేకి దుఃఖింపడు

(కఠ. 1-2-21)

(2) "అప్రాణో హ్యమనాః శుభ్రః" (ముండ 2-1-2)

(3) "అసంగో హ్యయం పురుష"
(బృ 4-3-15)

ఇత్యాది శ్రుతిభ్యః। అత ఏవ అనుష్ఠేయ కర్మఫల విలక్షణం మోక్షాఖ్యం అశరీరత్వం నిత్యమితి సిద్ధం।

46 (అ) పూర్వపక్షి-శంకా—తత్ర కించిత్ పరిణామి నిత్యం, యస్మిన్ విక్రియమాణేఽపి తదేవేదమితి బుద్ధిర్న విహన్యతే, యథాపృథివ్యాది జగన్నిత్యత్వ వాదినాం, యథా చ సాంఖ్యానాం గుణాః।

(ఆ) శంకాపరిహారః- ఇదం తు పారమార్థికం కూటస్థ నిత్యం వ్యోమవత్ సర్వవ్యాపి సర్వవిక్రియారహితం నిత్యతృప్తం నిరవయవం స్వయంజ్యోతి స్స్వభావం।

2 ప్రాణరహితుడును, మనోరహితుడును కనుకనే శుద్ధుడును (రాగాది దోషరహితుడు) — అయినవాఁడు ఆత్మ (ముండ 2-1-2)

3 ఈ యాత్మ నిస్సంగుఁడు (అనగా రెండవ దానితో సంబంధము లేనివాఁడు) (బృ 4-3-15)

ఇట్టి శ్రుతులవలనఁ దెలియుచున్నది దానంజేసి అనుష్ఠేయమగు కర్మయొక్క ఫలముకంటె వేఱైనదని మోక్షమను పేరుగల 'అశరీరత్వము' నిత్యమని సిద్ధించుచున్నది

46 (అ) పూర్వపక్షుని శంక — మీరు అశరీరత్వము నకుఁ జెప్పు "నిత్యత" పరిణామి నిత్యతా? అనగా నేది వికారము చెందిననూ, 'అదియే యిది యను బుద్ధి చెదరకుండునట్టి నిత్యత్వమని (ఒకే వస్తువును పెక్కుపర్యాయములు చూచువానికి, వస్తువునకు కించిత్ వికారములున్ననూ, యదియే యిది యను బుద్ధి చెదరకుండునట్టి దానిని "పరిణామి నిత్య మందురు - ద్వైతవాదములో) ఉదాహరణకు - జగత్ నిత్యమని చెప్పువారి పృథివ్యాదులు సాంఖ్యులు చెప్పు సత్వరజస్తమో గుణములు ఇట్టి నిత్యత్వమేనా మీరు "అశరీరము 'నకు చెప్పునది ?

(ఆ) శంకాపరిహారము - ఇది (అశరీరముయొక్క నిత్యత్వము) కూటస్థనిత్యము ఆకాశమువలె సర్వవ్యాప, సర్వవిక్రియారహితము, నిత్యతృప్తము, నిరవయము, స్వయంజ్యోతి స్వభావమునై యున్నది (కర్మమువలన ప్రాప్తించెడి 'ఆప్త్యాదులు దీనికి లేవని తాత్పర్యము)

(ఇ) యత్ర ధర్మాధర్మౌ సహకార్యేణ కాలత్రయం చ నోపావర్తేతే, తదేతదశరీరత్వం మోక్షాఖ్యం।

'అన్యత్ర ధర్మాదన్యత్రా ధర్మాత్
అన్యత్రాస్మాత్ కృతాకృతాత్
అన్యత్ర భూతాచ్చ భవ్యాచ్చ' (కఠ 2-14)

ఇత్యాది శ్రుతిభ్యః। అతస్తద్బ్రహ్మ యస్యేయం జిజ్ఞాసాప్రస్తుతా।

(ఈ) తద్యది కర్తవ్యశేషత్వేన ఉపదిశ్యేత తేన చ కర్తవ్యేన సాధ్యశ్చేత్, మోక్షోఽభ్యుగమ్యేత, అనిత్య ఏవస్యాత్। తత్రైవం సతి యథోక్త కర్మ ఫలేష్వేవ తారతమ్యావస్థితేషు అనిత్యేషు కశ్చిదతిశయో మోక్ష ఇతి ప్రసజ్యేత। నిత్యశ్చమోక్షః సర్వైః మోక్షవాదిభిః అభ్యుపగమ్యతే। అతో న కర్తవ్యశేషత్వేన బ్రహ్మోపదేశోయుక్తః

47 (అ) అంచ- (1) బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి
(ముం 3-2-9)

(ఇ) ఎచ్చట ధర్మాధర్మములు తత్కార్యములైన సుఖదుఃఖాదులుగాని, మూడుకాలములును సంబంధింపవో అట్టి యశరీరత్వమునకు మోక్షమనుఁ బేరుఁ గలిగినది "ధర్మముకన్న విలక్షణము, అధర్మముకన్న విలక్షణము, కార్యముకంటె (అకృతాత్), కారణముకంటె విలక్షణము, భూతముకంటె భవిష్యత్కంటె విలక్షణము, చ - వర్తమానముకంటె విలక్షణము (కఠ 2-14) ఇట్టి శ్రుతులచే విదితము కావున నిట్టి కూటస్థ బ్రహ్మను గురించి జిజ్ఞాసయే ప్రస్తుతింపఁబడుచున్నది

(ఈ) బ్రహ్మము కర్తవ్య శేషమే యని యుపదేశింపబడినచో, నట్టి కర్తవ్యతతో నది సాధ్యవస్తువైనచో, మోక్ష మనునది యనిత్య వస్తువే గావలసివచ్చును మోక్ష మనిత్యమని యంగీకరించినచో తరతమ భావములచేఁ దెలియవచ్చెడి యనిత్యములగు కర్మఫలములలో నెద్దియో యొక యతిశయఫలముగ మోక్షము దలంపఁబడవలయును (లోకములో) మోక్షవాదు లందరు మోక్షము నిత్యమని యొప్పుకొని యున్నారుగదా! కావున క్రియావిధి శంగముగ బ్రహ్మ ముపదేశింపఁబడెనని చెప్పుట యుక్తముగాదు

47 (అ) మరియు, (బ్రహ్మజ్ఞానము దృష్టము జ్ఞాన సమకాలికమనియు చెప్పు శ్రుతులేవన)

(1) ఎవఁడు బ్రహ్మమును స్వస్వరూపముగాఁ దెలిసికొనుచున్నాడో, యట్టివాఁడు బ్రహ్మయే యగుచున్నాడు (ముం 3-2-9)

(2) క్షీయన్తే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే
(ముం 2 2-8)

(3) ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్,
నబిభేతి కుతశ్చనేతి (తై 2-9)

(4) అభయం వై జనక ప్రాప్తోసి (బృ 4-2-4)

(5) తదాత్మానమేవా వేదహం బ్రహ్మాస్మీతి । తస్మాత్తత్
సర్వమభవత్ (బృ 1-4-10)

(6) తత్రకో మోహః కశ్శోక ఏకత్వమను పశ్యతః (ఈ 7)

ఇత్యేవ మాద్యాః శ్రుతయః బ్రహ్మ విద్యానంతరం మోక్షం దర్శయంత్యః మధ్యే కార్యాంతరం వారయన్తి । తథా

"తద్ధైతత్ పశ్యన్ ఋషిర్వామదేవః ప్రతిపేదే అహమను రభవం సూర్యశ్చ (బృ 1-4-10) ఇతి బ్రహ్మ దర్శన సర్వాత్మభావయోర్మధ్యే కర్తవ్యాంతర వారణాయ ఉదాహార్యం । యథాతిష్ఠన్ గాయతీతి, తిష్ఠతి గాయతోర్వ్యత్యక్షేతత్కర్తృకం కార్యాంతరం నాస్తీతి గమ్యతే ।

(2) కార్యకారణ రూపమగు సర్వజ్ఞమగు, బ్రహ్మ నేనే యని తెలియబడగా ఆ విద్వాంసుని కర్మములు నశించును (ముం 2-2-8)

(3) బ్రహ్మముయొక్క యానందమును లేక బ్రహ్మ భిన్నమగు ఆనందమును తెలిసికొనినవాఁడు దేనివలనను భయము నొందడు (తై 2-9)

(4) ఓ జనకా ! భయరహితమైన బ్రహ్మభావమునుఁ బొందియున్నావు (బృ 4-2-4)

(5) ఆ బ్రహ్మమును స్వరూపముగ 'నేనే బ్రహ్మనయితి నని తెలిసికొనెను ఆ తెలిసికొనుటవలన నా పూర్ణ మగు బ్రహ్మమే యంతయునూ యాయెను (బృ 1-4-10)

(6) ఏకత్వమును (సార్వాత్మ్య భావమును) అనుపశ్యతః (తెలిసికొనుచున్నవానికి) మోహ మేది, శోక మేది ? (మోహ శోకము లుండవని తాత్పర్యము)

(ఈశా 7)

ఇట్టి శ్రుతులు బ్రహ్మవిద్యానంతరమున మోక్ష దర్శనమును చూపుచు మధ్య విలంబ ముండరాదని వారించుచున్నవి " ఆ బ్రహ్మమును నాత్మగ పశ్యన్ = తెలిసికొనుచు, వామదేవుఁ డను ఋషి " నేను మనువునైతిని, సూర్యుఁడనైతిని యని తాదాత్మ్యము బ్రహ్మదర్శన సర్వాత్మభావముల మధ్యకాలమందు కర్తవ్యమును వారించుట నుదాహరించుచున్నది (వామదేవ శ్రుతిలోనున్న 'పశ్యన్' శబ్దముమీాద విశేషార్థము) అతడు (తిష్ఠన్) కూర్చొనుచు,

(అ) (1) త్వం హి నః పితా యోస్మాక మవిద్యాయాః పరం
పారం తారయసి (ప్రశ్న 6-3)

(2) శ్రుతం హ్యేవ మేవ భగవద్దృశేభ్య స్తరతి
శోకమాత్మ విదితి, సోహం భగవః
శోచామి తం మా భగవాన్ శోకస్య
పారం తారయతు (ఛాం 7-1 3)

(3) తస్మై మృదిత కషాయాయ తమసః
పారం దర్శయతి భగవాన్ సనత్కుమారః
(ఛాం 7-26-2)

ఇతి చైవ మాద్యాః శ్రుతయః మోక్షప్రతిబంధ
నివృత్తి మాత్ర మేవ ఆత్మజ్ఞానస్య ఫలం దర్శయన్తి ।

గాయతి=పాడుచున్నాడు 'కూర్చొనుచు 'పాడుచు', నను క్రియల మధ్యయందు స్వకర్తృకమైన మరియొక కార్యము లేదని తెలియునట్లుగా (పశ్యన్-ప్రతిపేదే=) వామదేవు డాత్మను దెలియుచూ తాదాత్మ్యమును బొందెను

(ఆ) (ప్రశ్నోపనిషత్తులో భరద్వాజాదులు పిప్పలాదునివల్ల జ్ఞానముం బడసి చెప్పిన వాక్యములు)

(1) ఏ నీవు మమ్ములను నవిద్యయొక్క యుత్కృష్టమగు నవధిని జ్ఞానముచే దాటించుచున్నావో యట్టి కారణముచే నీవు మాకు నిశ్చయముగఁ దండ్రివే (ప్రశ్న 6-8)

(2) (ఛాందోగ్యములో నారదుఁడు సనత్కుమారునితోఁ జెప్పిన వాక్యములు)

భగవంతులగు మీతో సమానమైన మహనీయుల వలన స్వస్వరూపము దెలిసికొనినవాఁడు దుఃఖమును దాటు చున్నాడు అట్లు విన్నట్టి నేను, మహానుభావా దుఃఖించు చున్నాను మహానుభావులగు మీరు అట్టి నన్ను దుఃఖము యొక్క యవధిని దాటింపుడు (ఛాం 7-1-3)

(3) భగవానుఁడగు సనత్కుమారుఁడు, కాలుష్యము నశించుటచే చిత్తశుద్ధి నొందినట్టి యా నారదునికై యజ్ఞానము యొక్క యవధినిఁ జూపించుచున్నాడు (ఛాం 7-26-2)

ఇట్టి శ్రుతులు - ఆత్మ జ్ఞానముయొక్క ఫలమేమన మోక్షమునకుఁ బ్రతిబంధకమగు నజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి మాత్రమని చూపుచున్నవి

48 తథా చ ఆచార్య ప్రణీతం న్యాయోప బృంహితం సూత్రం

" దుఃఖ జన్మ ప్రవృత్తి దోష మిథ్యా జ్ఞా
నానాం ఉత్తరోత్తరా పాయే తదనంత
రాపాయాత్ అపవర్గః (న్యా సూ 1-1-2)

ఇతి। మిథ్యా జ్ఞానాపాయశ్చ బ్రహ్మాత్మైకత్వ విజ్ఞానా ద్భవతి।

49 (1) న చేదం బహ్మాత్మైకత్వం సంపద్రూపం। యథా " అనంతంవై మనోఽనంతా విశ్వేదేవాః, అనంత మేవ స తేన లోకం జయతి ' (బృ 3-1-9) ఇతి।

(2) న చాధ్యాసరూపం। యథా " మనో బ్రహ్మే త్యుపాసీత " (ఛాం -3-18-1), " ఆదిత్యో బ్రహ్మేత్యా

48 అటులనే అక్షపాదాచార్యుల (గౌతములు) వారిచే ప్రణీతమై యుక్తులతోఁ బోధింపఁబడునట్టి సూత్రము కూడ నీవిషయమునే జెప్పుచున్నది

"దుఃఖము, జన్మ ప్రవృత్తి, దోషము, మిథ్యాజ్ఞానములలో నుత్తరోత్తరము నశించుటవలన పూర్వపూర్వము నశించుచున్నది కాన నపవర్గము లభించుచున్నది

(మిథ్యాజ్ఞానము నశింప దోషమున్నూ, దోషము నశించుటవలన ప్రవృత్తియు, ప్రవృత్తి నశించుటవలన జన్మము, జన్మము నశించుటవలన దుఃఖమున్నూ నశించును కాన మిథ్యాజ్ఞాన నాశనమువలన దుఃఖము నశించునని తాత్పర్యము) కావున మిథ్యాజ్ఞాన నాశనమువలన బ్రహ్మాత్మైక్య విజ్ఞానము గలుగుచున్నది

49 (1) సంపద్రూపవాదఖండన — (సంపదుపాస్తియనగా నొకయల్పవస్తువునకు నుత్కృష్టవస్తువునకు ధర్మసామ్యముచే నేకత్వము నుపాసించి యల్పము నుత్కృష్టముగా భావనచేయుట) ఈ బ్రహ్మాత్మైకత్వము సంపద్రూపాత్మక ఉపాసనము గాదు ఎటులనన, మనస్సు అనంతములగు వృత్తులతో నొప్పారుటంజేసి, యనంత సంఖ్యతోనున్న విశ్వేదేవతల సామ్యముతో, నుపాసించుటవలన నా యుపాసకుఁ డనంత లోకమును జయించును ఇట్టిది బ్రహ్మోపాసన గాదు

(2) అధ్యాసరూపవాదఖండన - బ్రహ్మాత్మైకత్వము అధ్యాసరూపోపాసనగాదు (ఒకదానిని మరియొకటిగా యుపా

దేశః (ఛాం 3-19-1) ఇతి చ మన ఆదిత్యాదిషు బ్రహ్మ దృష్ట్యధ్యాసః।

(3) నాం విశిష్టక్రియా యోగ నిమిత్తం " వాయు ర్వావ సంవర్గః , " ప్రాణోవావ సంవర్గః " (ఛాం 4-3-13) ఇతి వత్

(4) నాప్యాజ్యా వేక్షణాది కర్మవత్ కర్మాంగ సంస్కార రూపం।

సించుట నధ్యాసరూపోపాసన) బ్రహ్మముగానట్టి మనస్సు బ్రహ్మ మని (ఛాం 3-18-1), బ్రహ్మము గానట్టి యాది త్యుఁడు బ్రహ్మ మని (ఛాం 3-19-1) మనస్సు ఆదిత్యుఁడు మున్నగువానియందు బ్రహ్మదృష్టిని చేయుట అధ్యాసరూపో పాసన యనబడును ఇట్టిది బ్రహ్మాత్మైకత్వమునకుఁ జెల్లదు

(3) విశిష్ట క్రియాయోగవాద ఖండన - ('విశిష్ట క్రియా యోగోపాస్తి' యనగా రెండు వస్తువులందుఁ దెలియ వచ్చెడి క్రియకు సామ్యముండుటవలన నా రెండు వస్తువులొకటి యను నుపాసన) బ్రహ్మాత్మైకత్వము విశిష్ట క్రియాయోగము వంటిదికాదు ప్రలయమందు పృధివ్యాప స్తేజస్సులను వాయువు తనయందు నిమిడ్చికొనును అటుల సుషుప్తియందు ముఖ్య ప్రాణము సకలేంద్రియములను తనయందు నిమిడ్చికొనును దీనిని సంవర్గమందురు ఇట్టి సంవర్గ సామ్యముచేఁ బ్రాణమే వాయువని యుపాసించు విధమున జీవునియందును బ్రహ్మ మందును బృంహాణ క్రియాసామ్యముండుటం జేసి జీవుఁడే బ్రహ్మ మని యుపాసించుట విశిష్టక్రియాయోగ నిమిత్తమగు నుపాస్తి యగును అట్టి యుపాసన బ్రహ్మాత్మైక్య విజ్ఞానమందుఁ జెల్లదు

(4) కర్మాంగ సంస్కారవాద ఖండన —— ఒకానొక యజ్ఞకర్మయందు, అనగా దర్శపూర్ణమాస ప్రకరణమున ఆజ్యమును యజమానుని పత్ని జూచుటచేత నా నెయ్యి హోమద్రవ్యయోగ్యతనుఁ బొందును దీనిని కర్మాంగ సంస్కారమందురు అటులనే, బ్రహ్మాత్మైకత్వజ్ఞానము కర్మాంగ సంస్కారము కాదు

50 (అ) సంపదాది రూపే హి బ్రహ్మాత్మైకత్వ విజ్ఞానే అభ్యుపగమ్యమానే తత్త్వమసి" (ఛాం 6-8-7), "అహం బ్రహ్మాస్మి (బృ 1-4-10), "అయమాత్మా బ్రహ్మ" (బృ 2-5-19) ఇత్యేవ మాదీనాం వాక్యానాం బ్రహ్మాత్మైకత్వ వస్తు ప్రతిపాదన పరః పదసమన్వయః పీడ్యేత ।

(ఆ) "భిద్యతే హృదయ గ్రంధిః, ఛిద్యంతే సర్వ సంశయాః" (ముండ 2-5-19) ఇతి చైవమాదీని అవిద్యా నివృత్తి ఫల శ్రవణాని ఉపరుధ్యేరన్ ।

(ఇ) 'బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి' (ముం 3-2-9) ఇతి చైవ మాదీని తద్భావాపత్తి వచనాని సంపదాది పక్షేన సామంజస్యేన ఉపపద్యేరన్ । తస్మాత్ న సంపదాది రూపం బ్రహ్మాత్మైకత్వ విజ్ఞానం । అతో న పురుష వ్యాపార తంత్రా బ్రహ్మవిద్యా । కిం తర్హి ? ప్రత్యక్షాది ప్రమాణ విషయ వస్తు జ్ఞానవత్ వస్తు తంత్రా । ఏవం భూతస్య బ్రహ్మణః త జ్జ్ఞానస్య చ న కయాచిత్ యుక్త్యా శక్యః కార్యాను ప్రవేశః కల్పయితుమ్ ।

51 (అ) శంకాపరిహారః — న చ విదిక్రియా కర్మత్వేన కార్యానుప్రవేశో బ్రహ్మణః "అన్యదేవ తద్విదితాత్

50 (అ) బ్రహ్మాత్మైకత్వ విజ్ఞానము సంపదాది రూపమే యైనచో "తత్త్వమసి", "అహం బ్రహ్మాస్మి" "అయమాత్మా బ్రహ్మ ఇత్యాది బ్రహ్మాత్మైకత్వప్రతిపాదక వాక్యములయొక్క పదసమన్వయము బాధింపఁబడఁ గలదు

(ఆ) మఱిన్ని, అవిద్యా నివృత్తి ఫలబోధక వాక్యములు అనగా "హృదయగ్రంథి విచ్ఛిపోవును, సర్వసంశయములు ఛేదింపఁబడును" అను వాక్యములు బాధితములు (నిరర్థకములు) గావలసివచ్చును (మోక్షము సంపదాది రూపమైనచో)

(ఇ) 'బ్రహ్మము నెరిగినవాఁడు బ్రహ్మమే యగుచున్నాడు' (ముం 3-2-9) అని యిటువంటి జీవునకు బ్రహ్మభావాపత్తిరూపమగు వాక్యములు, సంపదాది పక్షమున సమంజసముగ సమన్వితములుగావు కావున బహ్మాత్మైకత్వ విజ్ఞానము సంపదాది రూపముగాదు ఈ విజ్ఞానము సంపదాది రూపమగు నుపాసనా విశేషము గాకపోవుటచే, బ్రహ్మవిద్య పురుషవ్యాపారతంత్రము గాదని నిశ్చయింప నగును అయితే బ్రహ్మవిద్య మఱి యెట్టిదన, ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు విషయములగు వస్తువులవలె "వస్తుతంత్ర మగు ఇట్టి బ్రహ్మకుగాని, బ్రహ్మజ్ఞానమునకు గాని యెట్టి యుక్తిచేఁగూడ కర్మతో సంబంధము గల్పించుట శక్యముగాదు

51 (అ) శంకాపరిహార -(ఇచ్చట తొలగించవలసిన శంకయొకటి గలదు) 'బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరం బ్రహ్మవిత్

అథో అవిదితాదధి" (కేన 1-3) ఇతి విది క్రియా కర్మత్వ ప్రతిషేధాత్ "యేనేదం సర్వం విజానాతి తం కేన విజానీయాత్" (బృ 2-4-13) ఇతి।

(ఆ) తథోపాస్తి క్రియా కర్మత్వ ప్రతిషేధోఽపి భవతి। "యద్వాచా నభ్యుదితం, యేనవాగభ్యుద్యతే' ఇత్య విషయత్వం బ్రహ్మణ ఉపన్యస్య తదేవ బ్రహ్మ త్వం విద్ధి నేదం యదిద ముపాసతే' (కేన 1-4) ఇతి।

బ్రహ్మైవ భవతి' యను శ్రుతులచే బ్రహ్మవేదనము (బ్రహ్మమునుఁ దెలియుట) పురుషార్థముగా వర్ణింపఁబడుచుండ, "వేదనము' నందు బ్రహ్మము విషయమగుటం జేసి బ్రహ్మము విద్ = తెలియుట (విద్జ్ఞానే) అను ధాతువునకు కర్మగాఁ బ్రయోగింపఁబడుచుండ క్రియతో నెట్టి సంగతి పొసగదని చెప్పుటెట్లు? ఈ శంకకు పరిహారమిది—బ్రహ్మము విద్ అనే క్రియకుఁ గర్మ యెంత మాత్రము గాదని వారించుచున్నది అందుకు శ్రుతులు - "ఆ బ్రహ్మము, విదితాత్ = తెలియఁబడిన కార్యము కంటెను, అన్యదేవ = విలక్షణమే, ఇంకను తెలియఁబడని కార్యము కంటెను భిన్నమే" అని బ్రహ్మమునకు 'విద్ క్రియకు కర్మత్వమునుఁ బ్రతిషేధించుచున్నది "దేని చేత (ఏ బ్రహ్మము చేత) నీ సర్వము నెరుగుచున్నాడో దానిని దేనిచేత తెలియనగు", అని శ్రుతికూడ నిదర్శించుచున్నది

(ఆ) ఆతీరుననే యుపాస్తి కర్మ కలాపములకు బ్రహ్మము విషయముకాదని తెలియుచున్నది ఇందుకు శ్రుతులు —"ఏ వస్తువు (వాచా) వాగింద్రియముచేఁ జెప్పఁబడదో యే వస్తువుచే వాగింద్రియము బయలుదేరుచున్నదో' యను శ్రుతి బ్రహ్మము విషయము కాదని వివరించి, పిమ్మట "అట్టి బ్రహ్మము నీవే యని తెలిసికొనుము ఏ యీ పురోవర్తియగు వస్తువు నుపాసించుచున్నావో, ఆ యీ పరిదృశ్యమానమగు వస్తువు బ్రహ్మముకాదు' అని—

(ఇ) శంకా - అవిషయత్వే, బ్రహ్మణః శాస్త్రయోనిత్వానుపపత్తి రితి చేత్ ?

(ఈ) పరిహారః- న। అవిద్యాకల్పిత భేద నివృత్తి పరత్వాత్ శాస్త్రస్య। నహి శాస్త్రం ఇదం తయా విషయ భూతం బ్రహ్మ ప్రతిపిపాదయిషతి। కింతర్హి? ప్రత్యగాత్మత్వేన అవిషయతయా ప్రతిపాదయత్ అవిద్యాకల్పితం వేద్య-వేదితృ- వేదనాదిభేదం అపనయతి। తథా చ శాస్త్రం

(1) "యస్యామతం తస్య మతం, మతం యస్య న వేదసః।
అవిజ్ఞాతం విజానతాం, విజ్ఞాతం అవిజానతాం"
(కేన 2-3)

(2) "న దృష్టేః ద్రష్టారం పశ్యేః" "న విజ్ఞాతే ర్విజ్ఞాతారం విజానీయాః" (బృహ 3-4-2)

ఇతి చైవమాది।

(ఇ) శంక - బ్రహ్మము ఉపాసనాది క్రియలకు విషయము గానిచోఁ బూర్వసూత్రమందుఁ జెప్పఁబడిన 'శాస్త్రయోనిత్వము (శాస్త్రముచే నుపదేశింపఁబడుట) కూడ నసమంజసమగునేమో ? యనినచో—

(ఈ) పరిహారము - అటులగాదు శాస్త్ర మవిద్యచేఁ గల్పింపఁబడిన భేదమునుఁ దొలగించుటయే తాత్పర్యముగాఁ గలది శాస్త్రము విషయభావమునుఁ బొందిన బ్రహ్మమును పురోవర్తి ఘటపటాదులనువలె ఇదమిత్థమని ప్రతిపాదింప నిచ్ఛయించుట లేదు మఱి యిం కెటులన స్వస్వరూపముచే విషయభావము నొందని సర్వసాక్షిరూపముగా బోధించుచు, వేద్యము వేదిత, వేదనమను భేదమునుఁ దొలగించుచున్నది (త్రివిధభేదములఁ బోఁగొట్టి త దతీతమగు సాక్షిస్వరూపమును సూచించుచున్నది) అటులనే శ్రుతులు—

(1) ఎవనికి బ్రహ్మముచైతన్యమునకు అవిషయ మని నిశ్చయమో వానికి బ్రహ్మ తెలియఁబడినది ఎవనికి బ్రహ్మము చైతన్యమునకు విషయమని నిశ్చయమో అట్టివాఁడు బ్రహ్మము నెరుగడు బ్రహ్మము గోచరమగునని తెలిసి కొన్న వారలకు బ్రహ్మ మవిషయము (తెలియఁబడనిది) బ్రహ్మము అదృశ్యమని తెలిసినవారికి దెలియఁబడినది (కేన 2-3)

(2) దృష్టియొక్క ద్రష్టను-సాక్షియగు నాత్మను (దృశ్యమగు నా దృష్టిచే) జూడలేవు విజ్ఞానమునుఁ దెలిసికొను వానిని అనగా బుద్ధి వృత్తికిసాక్షి యగు నాత్మను (ఆ బుద్ధిచే) దెలిసికొనలేవు (బృ 3-4-2) ఇట్టి శ్రుతులున్నవి

52 (అ) అతః అవిద్యాకల్పిత సంసారిత్వ నివర్తనేన నిత్యముక్తాత్మస్వరూప సమర్పణాత్, న మోక్షస్య అనిత్యత్వ దోషః। యస్య తూత్పాద్యః మోక్షః, తస్య మానసికం వాచికం కాయికం వా కార్యమపేక్షేత ఇతి యుక్తం। తథా వికార్యత్వే చ। తయోః పక్షయోః మోక్షస్య ధ్రువమనిత్యత్వం। నహి దధ్యాది వికార్యం ఉత్పాద్యం వాఘటాది నిత్యం దృష్టం లోకే।

(ఆ) న చాప్యత్వేనాపి కార్యాపేక్షా, స్వాత్మస్వరూపత్వే సతి అనాప్యత్వాత్ । స్వరూప వ్యతిరిక్తత్వేపి బ్రహ్మణోనాప్యత్వం, సర్వగతత్వేననిత్యాప్త స్వరూపత్వాత్ సర్వేణ బ్రహ్మణః ఆకాశస్యేవ। నాపి సంస్కార్యో మోక్షః, యేన వ్యాపార మపేక్షేత। సంస్కారోహి నామ సంస్కార్యస్య గుణాధానేనవా స్యాత్ దోషాపనయనేనవా।

52 (అ) (శాస్త్రము) అవిద్యచేఁ గల్పింపఁబడిన సంసారిత్వమునుఁ దొలఁగించి నిత్యముక్తాత్మ స్వరూపమే మోక్షమని (సమర్పణాత్ =) బోధించుటవలన, మోక్షమున కనిత్యత్వదోషము ప్రాప్తింపదు ఎవనికి మోక్ష ముత్పాద్యమని తలంపుఁగల్గునో, యట్టివాఁడు మానసికమో, వాచికమో, కాయికమో యగు కర్మచే మోక్షము కల్గునని చెప్పవలయును అట్లు మోక్ష ముత్పాద్యమనిగాని, వికార్యమనిగాని తలంపఁబడినచో యట్టి మోక్షమున కనిత్యత్వము ధ్రువంబగును లోకములో వికార్యములగు దధ్యాదులుగాని, ఉత్పాద్యములగు ఘటాదులుగాని నిత్యములుగాఁ జూడఁబడుట లేదుగదా!

(ఆ) బ్రహ్మరూపమగు మోక్షమున కాప్యత్వము (పొందఁదగియుండుట) ను బట్టి కూడ కార్యాపేక్ష లేదు ఏలనన, మోక్షమగు బ్రహ్మము (శోధించు) వానియొక్క (తనయొక్క) యాత్మ స్వరూపమే యగుట వలన, నాప్యము గాదు గావున (ఇక మోక్షము స్వ స్వరూపమగుచో, ఆప్యత్వము సిద్ధింపకపోవచ్చుగాని—స్వభిన్న మగుచో నాప్యత్వమును, గార్యాపేక్షయుఁ గలుగుననినచో అప్పుడుకూడ బ్రహ్మమున కాప్యత్వము సిద్ధింపనేరదు ఏలనన, ఆకాశము వలె బ్రహ్మము సర్వగత మగుటచేత, సర్వప్రపంచముతోఁ గూడి యెల్లప్పుడు పొందఁబడియున్న స్వరూపము గలదియే యగుటంజేసి ఆప్య మెన్నటికిఁ గానేరదు మోక్షము, మరి వ్యాపారము నపేక్షించునట్టి సంస్కార్యముగూడ కాదు ఏలన, సంస్కారమన సంస్కార్య వస్తువునకు గుణవృద్ధి

(ఇ) న తావద్గుణాధానేన సంభవతి, అనాధేయాతిశయ బ్రహ్మ స్వరూపత్వాత్ మోక్షస్య। నాపి దోషాపనయనేన, నిత్యశుద్ధ బ్రహ్మస్వరూపత్వాత్ మోక్షస్య।

53 (అ) పూర్వపక్షః—స్వాత్మధర్మ ఏవసన్ తిరోభూతో మోక్షః క్రియయాఽఽత్మని సంస్క్రియమాణేఽభివ్యజ్యతే యథాఽఽదర్శే నిఘర్షణ క్రియయా సంస్క్రియమాణే భాస్వరత్వం ధర్మ ఇతి చేత్।

(ఆ) పరిహారః—న। క్రియాశ్రయత్వానుపపత్తేః ఆత్మనః। యదాశ్రయా క్రియా తం అవికుర్వతీ నైవాత్మానం లభతే। యది ఆత్మా క్రియయా విక్రియేత అనిత్యత్వం ఆత్మనః ప్రసజ్యేత। 'అవికార్యోఽయ ముచ్యతే' ఇతి చైవ మాదీని వాక్యాని బాధేరన్। తచ్చానిష్టం। తస్మాత్ న స్వాశ్రయా క్రియాఽఽత్మనః సంభవతి।

సేయుటయో, దోషమునుఁ బోగొట్టుటయో యై యుండ వలెనుగదా।

(ఇ) మోక్షమునకు గుణాధాయకమగు సంస్కారము ఘటింపదు ఏలన, మోక్షము నిరతిశయ బ్రహ్మస్వరూపము అందు మరియొక గుణమును కలుగఁజేసి యతిశయమును ఆపాదింప శక్యముగాదు కాన గుణాధానరూప సంస్కారము మోక్షమునకుఁ గలుగుటకు వీలులేదు ఇక "దోషము తొలగించుట" యను సంస్కారము కూడ వీలులేదు ఏలన, మోక్షరూపమగు బ్రహ్మము నిత్యశుద్ధము గావున నందు తొలగింపఁబడఁదగు దోషము లేకుండుటవలన దోషాప నయన సంస్కారము కూడ సంభవింపదు

53 (అ) పూర్వపక్షము - మోక్షము స్వాత్మధర్మమై ననూ (స్వతస్సిద్ధముగా శుద్ధమైనను) అవిద్యచే తిరోభూత మగుచున్నది కాన క్రియాదులచే (కర్మ, ఉపాసన, ధ్యానాదులచే) సంస్కరింపఁబడినచో స్వస్వరూప మభివ్యక్త మగును గదా। ఉదా అద్దము స్వతస్సిద్ధముగా శుద్ధమైనను మాలిన్యముచే నావరింపఁబడగా, నిఘర్షణక్రియ (పైన తెల్ల గుడ్డతో రుద్దుట) చే నా మాలిన్యము దొలగి సంస్కరింపఁ బడగా, భాస్వరత్వధర్మము బొందునుగదా యనినచో,

(ఆ) పరిహారము - అట్లుగాదు ఆత్మ క్రియాశ్రయ మెంతమాత్రము కాదు ఏ క్రియ దేని నాశ్రయించునో యా క్రియ యా యాశ్రయమున కెట్టి వికారము గలిగింపకుండ స్వస్వరూపమును బొందనేరదు (ఆశ్రయమునకు వికారము గల్పింపకఁబోయినచో తాను క్రియ గానేరదు) ఆత్మ

(ఇ) కించ, అన్యాశ్రయాయాస్తు క్రియాయా అవిషయత్వాత్, న తయా ఆత్మా సంస్క్రియతే।

(ఈ) పూర్వపక్షః—నను దేహాశ్రయయా స్నానాచమన యజ్ఞోపవీతధారణాదికయా క్రియయా దేహీ సంస్క్రియమాణో దృష్టః।

(ఉ) పరిహారః— న। దేహాది సంహతస్యైవ, అవిద్యా గృహీతస్య ఆత్మనః సంస్క్రియమాణత్వాత్। ప్రత్యక్షం హి స్నానాచమనాదేః దేహ సమవాయిత్వం। తయా దేహాశ్రయయా తత్సంహత ఏవ కశ్చి దవిద్యయాత్మత్వేన పరిగృహీతః సంస్క్రియతే ఇతి యుక్తం। యథా దేహాశ్రయ చికిత్సా నిమిత్తేన ధాతు సామ్యేన తత్సంహతస్య తదభిమానినః "అహమరోగః" ఇతి యత్ర బుద్ధిరుత్పద్యతే। ఏవం స్నానాచమన యజ్ఞోపవీతధారణాదినా, "అహం శుద్ధః సంస్కృతః" ఇతి యత్ర బుద్ధిరుత్పద్యతే, స సంస్క్రియతే। స చ దేహేన సంహత ఏవ। తేనైవహి

క్రియచే వికారింపఁబడినచో నాత్మకు నాశప్రసంగము గల్గును "అవికార్యము ఆత్మయనిఁ జెప్పఁబడుచున్నది ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములు బోధింపఁబడ గలవు అది యెల్లరకు (ఉభయవాదులకు, శ్రుతి స్మృతులకు) అనిష్టముగదా! కావున నాత్మకు స్వాశ్రయమగు క్రియ యెంతమాత్రము సంభవింపదు

(ఇ) మరియు వేరొక వస్తువు నాశ్రయించిన క్రియచే నాత్మకు సంస్కారము కలుగకూడదా యన, అన్యాశ్రయమైన క్రియతో నాత్మకు సంబంధము లేకపోవుటచే దానివలన నాత్మకు నెట్టి సంస్కారము గలుగదు

(ఈ) పూర్వపక్షము—ఏమండీ! దేహముతో సంబంధించిన క్రియచే, అనగా స్నాన, ఆచమన, యజ్ఞోపవీత ధారణాదిక క్రియలచే దేహి (దేహధారుఁడు) సంస్కరింపఁబడుచున్నవాఁడై కన్పట్టుచున్నాడుగదా!

(ఉ) పరిహారము—అట్లుగాదు అజ్ఞానముచే దేహాదులందు తాదాత్మ్యాభిమానముగల ఆత్మయే సంస్కరింపబడుచున్నాడు గాని కేవల సాక్షియగు ఆత్మగాదు ఎట్లన, స్నానాచమనదులు దేహమునకు సంబంధించినవని ప్రత్యక్షముగాఁ గనుచున్నాముగదా! అట్టి క్రియలచే దేహమునందజ్ఞానవశమున తాదాత్మ్యాభిమానము చెందినవాఁడే సంస్కరింపఁబడుచున్నాడనుట యుక్తంబగు (మరిన్ని) దేహమునకు సంబంధించిన చికిత్సవలనఁ గలిగెడి ధాతు స్వస్థతచే నా దేహ మాత్మగా నభిమానించువానికి "నే నరోగి" నని యెవనికి బుద్ధి కలుగుచున్నదో యటులనే స్నానాచ

అహం కర్తాఽహం ప్రత్యయ విషయేణ ప్రత్యయినా సర్వాః క్రియాః నిర్వర్త్యన్తే । తత్ఫలం చ స ఏవ అశ్నాతి ।

(ఈ) (1) "తయోరన్యః పిప్పలం స్వాద్వత్తి, అనశ్నన్ అన్యో అభిచాకశీతి (ముం 3-1-1), ఇతి మంత్ర వర్ణాత్ ।

(2) "ఆత్మేంద్రియ మనోయుక్తం భోక్తేత్యాహు ర్మనీషిణః (కఠ 1-3-4) ఇతి చ ।

(3) తథాచ "ఏకో దేవః సర్వభూతేషు గూఢః
సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాంతరాత్మా
కర్మాధ్యక్షః సర్వభూతాధివాసః
సాక్షీ చేతా కేవలో నిర్గుణశ్చ"
(శ్వేతా 6-11)

మన యజ్ఞోపవీతధారణాదులచే "నేను శుద్ధుఁడను, సంస్కృతుఁడ" నని యెవనికి బుద్ధి కలుగుచున్నదో వాఁడే సంస్కరింపఁబడుచున్నాడు అట్లుదలచువాఁడు దేహముతోఁ గూడినవాఁడే (దేహేన సంహతః) అహమ్మను నభిమానము చెంది నేను కర్తనను అహం ప్రత్యయమునకు విషయమైన వానిచేతనే సమస్త లౌకిక వైదిక క్రియలు నిర్వర్తింపఁబడు చున్నవి అజ్ఞాన వశమున దేహముతోఁ దాదాత్మ్యమునుఁ జెందినవాఁడే తత్ఫలముల ననుభవించుచున్నాడు

(ఈ) ఇందులకు శ్రుతులు—

(1) వారిలో (జీవాత్మ పరమాత్మలలో) జీవాత్మ, పిప్పలం = కర్మఫలమును, మనోహరముగా తినుచున్నాడు అన్యుఁడు (పరమాత్మ) భుజింపకఁ బ్రకాశించుచున్నాడు (ముం 3-1-1) అని మంత్ర వర్ణము

(2) దేహేంద్రియ మనస్సులతోఁగూడిన (అనగా, సంహతమైన) ఆత్మను 'భోక్త' యని విద్వాంసులు పలుకు చున్నారు (కఠ 1-3-4) అనియు

3 (పైన సంహత భావమునుఁజెప్పి, యిక పరమాత్మకు అనాధేయాతిశయ, నిత్య శుద్ధత్వములఁ బ్రదర్శించు శ్రుతులఁ జూపుచున్నాడు అటులనే, "ఒకడే దేవుఁడు, సర్వ భూతములందు గూఢముగా నున్నాడు సర్వమును వ్యాపించి యున్నాడు, సర్వభూతముల కాత్మగ నున్నాడు, సర్వజీవుల సర్వకర్మలకు ప్రభువు సర్వభూతములందు జక్కగా నివసించుచున్నాడు సాక్షి, చేతనుఁడు, కేవలుఁడు నిర్గుణుఁడు కూడ' (శ్వేతా 6-11) అని

(4) "సపర్యగాచ్ఛుక్ర మకాయం అవ్రణ మస్నావిరం శుద్ధ మపాపవిద్ధం" (ఈశ 8)

ఇతి చ ఏతౌ మంత్రౌ అనాధేయాతిశయతాం నిత్యశుద్ధతాంచ బ్రహ్మణో దర్శయతః। తస్మాత్ నసంస్కారోఽపి మోక్షః అతోఽన్యత్ మోక్షం ప్రతి క్రియానుప్రవేశ ద్వారం న శక్యం కేన చిద్దర్శయితుం। తస్మాత్ జ్ఞానమేకం ముక్త్వా క్రియయా గంధమాత్ర స్యాపి అనుప్రవేశః ఇహా నోపపద్యతే।

54 (అ) పూర్వపక్ష - నను జ్ఞానంనామ మానసీ క్రియా?

(ఆ) పరిహారః - న। వైలక్షణ్యాత్ । క్రియాహి నామ సా యత్ర వస్తుస్వరూప నిరపేక్షా ఏవ చోద్యతే, పురుషచిత్త వ్యాపారా ధీనాచ। యథా "యస్యై దేవతాయై హావిర్గృహీతం స్యాత్, తాం మనసా ధ్యాయేత్ వషట్కరిష్యన్" ఇతి। "సంధ్యాం మనసా ధ్యాయేత్ (ఐత బ్రా 3-8-1) ఇతి చైవ మాదిషు। ధ్యానం చింతనం యద్యపి మానసం, తథాపి పురుషేణ కర్తుం, అకర్తుం అన్యథావా కర్తుం శక్యం, పురుష తంత్రత్వాత్ ।

4 "ఆపరమాత్మ పర్యగాత్ = అంతటను నిండి యున్నాడు, శుక్రం = జ్యోతి స్వభావముగలవాఁడు, అవ్రణం = దుఃఖరహితుఁడు, అస్నావిరం = నాశము లేని వాఁడు, శుద్ధుడు, పుణ్యపాపములు లేనివాడు (ఈశా 8) అనియు

ఈ రెండు మంత్రములు అనాధేయాతిశయత్వమును (గుణాధానముచే నతిశయమును కల్పింప వీలుకాక పోవుట), నిత్యశుద్ధత్వమును బ్రహ్మకుఁ జూపించుచున్నవి కావున మోక్షము సంస్కార్య రూపముగాదు ఇంతకంటె మరియొక విధమైన క్రియతో సంబంధముగల ద్వారము మోక్షమునకు ఎవ్వరిచేత, నెవ్విధముగనైనఁ బ్రతిపాదింపఁ బడుటకు శక్యము గాదు కావున కేవలము జ్ఞానమును వదలి వేరొకవిధమున క్రియతో లేశమైన మోక్షమునకు సంబంధము యుక్తము గాదు

54 (అ) పూర్వపక్షము – ఏమండీ, 'జ్ఞాన మన మానసిక క్రియగదా? (అట్టి విషయమునఁ గ్రియచే మోక్షము గలుగదను టెట్లు?)

(ఆ) పరిహారము – అటులకాదు భేదముండుట వలన (జ్ఞానము మానసిక క్రియరూపమట్లుఁ దోచినను విధి చోదితమగు క్రియకంటె విలక్షణ (భిన్న) మైనది క్రియ యనగా వస్తుస్వరూపముతో నిమిత్తము లేకుండ విధింపఁ బడునది (అనగా ఉపాసనములో ధ్యానింపఁబడు వస్తు వొకటి (దేవత యొకటి), మరియు ధ్యానకాలములో మనస్సు కుదురుటకుగా నేర్పరచుకొనబడు నాలంబన వస్తు

(ఇ) జ్ఞానం తు ప్రమాణ జన్యం। ప్రమాణం చ యథా భూత వస్తు విషయం। అతో జ్ఞానం కర్తు మకర్తు మన్యథావాకర్తు మశక్యం, కేవలం వస్తుతంత్రమేవ తత్। న చోదనా తంత్రం, నాపి పురుష తంత్రం। తస్మాత్ మానసత్వేఽపి జ్ఞానస్య మహ ద్వైలక్షణ్యం

(ఈ) యథాచ "పురుషో వావ గౌతమాగ్నిః "యోషా వావ గౌత మాగ్నిః" (ఛాం 5-7-8-1) ఇత్యత్ర యోషిత్ పురుషయోః అగ్ని బుద్ధిర్మానసీ భవతి। కేవల చోదనా జన్యత్వాత్ క్రియైవ సా పురుష తంత్రాచ। యా తు ప్రసిద్ధేఽగ్నావగ్ని బుద్ధి ర్నసా చోదనాతంత్రా।

వొకటి (విగ్రహము-మంత్రాదులు) ఉపాసన విధులీ రెండు వస్తువు " లిట్టివి, యట్టివి ' యని జెప్పవు 'ఇదియే యది గా ధ్యానింపుమని మాత్రము జెప్పును అట్లు చేయు ధ్యానము మానసిక క్రియయే కాని యా క్రియ పురుషుని చిత్త వ్యాపారమునకు లోబడియుండును ఎట్లన, ఏ దేవత కొరకు హోమ ద్రవ్యము దీసికొనఁబడునో యా దేవతనుఁ గూర్చి ' వషట్ ' యని బల్కుచు ధ్యానముసేయవలెను " సంధ్యా దేవతను మనస్సుచే ధ్యానింపవలెను " (ఐ బ్రా 3-8-1) ధ్యానము, చింతనము అనునది మనస్సుతోఁ జేయఁబడు క్రియయే యైనను పురుషునిచేఁ జేయఁబడుటకు, మానుటకు, వేరొకరీతిగాఁ జేయుటకు శక్యమగుటచేత పురుషుని యధీనమై యున్నవి

(ఇ) జ్ఞానము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములవలనఁ బుట్టును ప్రమాణము వస్తుస్వరూప మెట్లుండునో యట్లే గోచరింపఁ జేయునది కావున జ్ఞానము చేయఁబడుటకును, మాని వేయఁ బడుటకును, వేరొకవిధమునఁ జేయఁబడుటకును, శక్యమెంత మాత్రముగాదు జ్ఞాన మనునది కేవల వస్తుతంత్రమే చోదనా తంత్రము గాదు పురుష తంత్రము గాదు కావున జ్ఞానము మానసికమే యైనను గొప్ప భేదము సుస్పష్టము

(ఈ) ఎటులయితే పంచాగ్ని విద్యయందు పురుషుఁడే యగ్నియనియు, స్త్రీయే యగ్నియనియు భావన చేయ వలయునను నుపదేశములచే స్త్రీ పురుషులందు మానసిక మగు నగ్ని బుద్ధి చోదనాజన్యమగుటచేత, మానవ బుద్ధ్యాధీన మగుటచే క్రియయే యగుచున్నది ప్రసిద్ధమగు నగ్ని

(ఇ) న తావద్గుణాధానేన సంభవతి, అనాధేయాతిశయ బ్రహ్మ స్వరూపత్వాత్ మోక్షస్య । నాపి దోషాపనయనేన, నిత్యశుద్ధ బ్రహ్మస్వరూపత్వాత్ మోక్షస్య ।

53 (అ) పూర్వపక్షః—స్వాత్మధర్మ ఏవసన్ తిరోభూతో మోక్షః క్రియయాఽఽత్మని సంస్క్రియమాణేఽభివ్యజ్యతే యథాఽఽదర్శే నిఘర్షణ క్రియయా సంస్క్రియమాణే భాస్వరత్వం ధర్మ ఇతి చేత్ ।

(ఆ) పరిహారః—న।క్రియాశ్రయత్వానుపపత్తేః ఆత్మనః । యదాశ్రయా క్రియా తం అవికుర్వతీ నైవాత్మానం లభతే । యది ఆత్మా క్రియయా విక్రియేత అనిత్యత్వం ఆత్మనః ప్రసజ్యేత । 'అవికార్యోఽయ ముచ్యతే' ఇతి చైవ మాదీని వాక్యాని బాధేరన్। తచ్చానిష్టం । తస్మాత్ న స్వాశ్రయా క్రియాఽఽత్మనః సంభవతి ।

సేయుటయో దోషమునుఁ బోఁగొట్టుటయో నై యుండ వలెనుగదా!

(ఇ) మోక్షమునకు గుణాధాయకమగు సంస్కారము ఘటింపదు. ఏలన మోక్షము నిరతిశయ బ్రహ్మస్వరూపము. అందు మరియొక గుణమును కలుగఁజేసి యతిశయమును ఆపాదింప శక్యముగాదు. కాన గుణాధానరూప సంస్కారము మోక్షమునకుఁ గలుగుటకు వీలులేదు. ఇక "దోషము తొలగించుట" యను సంస్కారము కూడ వీలులేదు. ఏలన, మోక్షరూపమగు బ్రహ్మము నిత్యశుద్ధము గావున నందు తొలగింపఁబడఁదగు దోషము లేకుండుటవలన, దోషాపనయన సంస్కారము కూడ సంభవింపదు.

53 (అ) పూర్వపక్షము – మోక్షము స్వాత్మధర్మమైననూ (స్వతస్సిద్ధముగా శుద్ధమైనను) అవిద్యచే తిరోభూతమగుచున్నది. కాన, క్రియాదులచే (కర్మ ఉపాసన, ధ్యానాదులచే) సంస్కరింపఁబడినచో స్వస్వరూప మభివ్యక్తమగును గదా! ఉదా: అద్దము స్వతస్సిద్ధముగా శుద్ధమైనను మాలిన్యముచే నావరింపఁబడగా, నిఘర్షణక్రియ (పైన తెల్ల గుడ్డతో రుద్దుట) చే నా మాలిన్యము దొలగి సంస్కరింపఁబడగా, భాస్వరత్వధర్మము పొందునుగదా యనినచో,

(ఆ) పరిహారము – అట్లుగాదు. ఆత్మ క్రియాశ్రయమెంతమాత్రము కాదు. ఏ క్రియ దేని నాశ్రయించునో యా క్రియ యా యాశ్రయమున కెట్టి వికారము గలిగింపకుండ స్వస్వరూపమును బొందనేరదు. (ఆశ్రయమునకు వికారము గల్పింపకఁబోయినచో తాను క్రియ గానేరదు) ఆత్మ,

(ఇ) కించ, అన్యాశ్రయాయాస్తు క్రియాయా అవిషయత్వాత్, న తయా ఆత్మా సంస్క్రియతే।

(ఈ) పూర్వపక్షః—నను దేహాశ్రయయా స్నానాచమన యజ్ఞోపవీతధారణాదికయా క్రియయా దేహీ సంస్క్రియమాణో దృష్టః।

(ఉ) పరిహారః— న। దేహాది సంహతస్యైవ, అవిద్యా గృహీతస్య ఆత్మనః సంస్క్రియమాణత్వాత్। ప్రత్యక్షం హి స్నానాచమనాదేః దేహ సమవాయిత్వం। తయా దేహాశ్రయయా తత్సంహత ఏవ కశ్చి దవిద్యయాత్మత్వేన పరిగృహీతః సంస్క్రియతే ఇతి యుక్తం। యథా దేహాశ్రయ చికిత్సా నిమిత్తేన ధాతు సామ్యేన తత్సంహతస్య తదభిమానినః "అహమరోగః" ఇతి యత్ర బుద్ధిరుత్పద్యతే। ఏవం స్నానాచమన యజ్ఞోపవీతధారణాదినా, "అహం శుద్ధః సంస్కృతః" ఇతి యత్ర బుద్ధిరుత్పద్యతే, స సంస్క్రియతే। స చ దేహేన సంహత ఏవ। తేనైవహి

క్రియచే వికారింపఁబడినచో నాత్మకు నాశప్రసంగము గల్గును “అవికార్యము ఆత్మయనిఁ జెప్పఁబడుచున్నది” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములు బోధింపఁబడ గలవు అది యెల్లరకు (ఉభయవాదులకు శ్రుతి స్మృతులకు) అనిష్టముగదా। కావున నాత్మకు స్వాశ్రయమగు క్రియ యెంతమాత్రము సంభవింపదు

(ఇ) మరియు, వేరొక వస్తువు నాశ్రయించిన క్రియచే నాత్మకు సంస్కారము కలుగకూడదా యన, అన్యాశ్రయమైన క్రియతో నాత్మకు సంబంధము లేకపోవుటచే దానివలన నాత్మకు నెట్టి సంస్కారము గలుగదు

(ఈ) పూర్వపక్షము—ఏమండీ। దేహముతో సంబంధించిన క్రియచే అనగా స్నాన, ఆచమన, యజ్ఞోపవీత ధారణాదిక క్రియలచే దేహి (దేహధారుఁడు) సంస్కరింపఁబడుచున్నవాఁడై కన్పట్టుచున్నాడుగదా।

(ఉ) పరిహారము —అట్లుగాదు అజ్ఞానముచే దేహాదులందు తాదాత్మ్యాభిమానముగల ఆత్మయే సంస్కరింపబడుచున్నాడు గాని కేవల సాక్షియగు ఆత్మగాదు ఎట్లన, స్నానాచమన దులు దేహమునకు సంబంధించినవని ప్రత్యక్షముగాఁ గనుచున్నాముగదా। అట్టి క్రియలచే దేహమునందజ్ఞానవశమున తాదాత్మ్యాభిమానము చెందినవాఁడే సంస్కరింపఁబడుచున్నా డనుట యుక్తంబగు (మరిన్ని) దేహమునకు సంబంధించిన చికిత్సవలనఁ గలిగెడి ధాతు స్వస్థతచే, నా దేహ మాత్మగా నభిమానించువానికి “నే నరోగి” నని యెవనికి బుద్ధి కలుగుచున్నదో యటులనే స్నానాచ

అహం కర్తాఽహం ప్రత్యయ విషయేణ ప్రత్యయినా సర్వాః క్రియాః నిర్వర్త్యన్తే । తత్ఫలం చ స ఏవ అశ్నాతి ।

(ఈ) (1) "తయోరన్యః పిప్పలం స్వాద్వత్తి, అనశ్నన్ అన్యో అభిచాకశీతి" (ముం 3-1-1), ఇతి మంత్ర వర్ణాత్ ।

(2) "ఆత్మేంద్రియ మనోయుక్తం భోక్తేత్యాహు ర్మనీషిణః" (కఠ 1-3-4) ఇతి చ ।

(3) తథాచ "ఏకో దేవః సర్వభూతేషు గూఢః
సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాంతరాత్మా
కర్మాధ్యక్షః సర్వభూతాధివాసః
సాక్షీ చేతా కేవలో నిర్గుణశ్చ"
(శ్వేతా 6-11)

మన యజ్ఞోపవీతధారణాదులచే "నేను శుద్ధుఁడను, సంస్కృతుఁడ నని యెవనికి బుద్ధి కలుగుచున్నదో వాఁడే సంస్కరింపఁబడుచున్నాడు అట్లు దలచువాఁడు దేహముతోఁ గూడినవాఁడే (దేహేన సంహతః) అహమ్మను నభిమానము చెంది నేను కర్తనను అహం ప్రత్యయమునకు విషయమైన వానిచేతనే సమస్త లౌకిక వైదిక క్రియలు నిర్వర్తింపఁబడు చున్నవి అజ్ఞాన వశమున దేహముతోఁ దాదాత్మ్యమునుఁ జెందినవాఁడే తత్ఫలముల ననుభవించుచున్నాడు

(ఈ) ఇందులకు శ్రుతులు—

(1) వారిలో (జీవాత్మ పరమాత్మలలో) జీవాత్మ, పిప్పలం = కర్మఫలమును, మనోహరముగా తినుచున్నాడు అన్యుఁడు (పరమాత్మ) భుజింపకఁ బ్రకాశించుచున్నాడు (ముం 3-1-1) అని మంత్ర వర్ణము

(2) దేహేంద్రియ మనస్సులతోఁగూడిన (అనగా, సంహతమైన) ఆత్మను 'భోక్త' యని విద్వాంసులు పలుకు చున్నారు (కఠ 1-3-4) అనియు

3 (పైన సంహత భావమునుఁజెప్పి, యిక పరమాత్మకు అనాధేయాతిశయ, నిత్య శుద్ధత్వములఁ బ్రదర్శించు శ్రుతులఁ జూపుచున్నాడు అటులనే, "ఒకడే దేవుఁడు, సర్వ భూతములందు గూఢముగా నున్నాడు, సర్వమును వ్యాపించి యున్నాడు, సర్వభూతముల కాత్మగ నున్నాడు, సర్వజీవుల సర్వకర్మలకు ప్రభువు సర్వభూతములందు జక్కగా నివసించుచున్నాడు సాక్షి, చేతనుఁడు, కేవలుఁడు, నిర్గుణుఁడు కూడ (శ్వేతా 6-11) అని

(4) "సపర్యగాచ్ఛుక్ర మకాయం అవ్రణ మస్నావిరం శుద్ధ మపాపవిద్ధం" (ఈశ 8)

ఇతి చ ఏతౌ మంత్రౌ అనాధేయాతిశయతాం నిత్యశుద్ధతాంచ బ్రహ్మణో దర్శయతః। తస్మాత్ నసంస్కార్యోఽపి మోక్షః అతోఽన్యత్ మోక్షం ప్రతి క్రియాను ప్రవేశ ద్వారం న శక్యం కేన చిద్దర్శయితుం। తస్మాత్ జ్ఞాన మేకం ముక్త్వా క్రియయా గంధమాత్ర స్యాపి అనుప్రవేశః ఇహా నోపపద్యతే।

54 (అ) పూర్వపక్ష - నను జ్ఞానంనామ మానసీ క్రియా?

(ఆ) పరిహారః - న। వైలక్షణ్యాత్ । క్రియాహి నామ సా యత్ర వస్తుస్వరూప నిరపేక్షా ఏవ చోద్యతే పురుషచిత్త వ్యాపారాధీనాచ। యథా "యస్యై దేవతాయై హావిర్గృహీతం స్యాత్, తాం మనసా ధ్యాయేత్ వషట్కరిష్యన్ ' ఇతి। "సంధ్యాం మనసా ధ్యాయేత్ (ఐత బ్రా 3-8-1) ' ఇతి చైవ మాదిషు। ధ్యానం చింతనం యద్యపి మానసం, తథాపి పురుషేణ కర్తుం, అకర్తుం, అన్యథావా కర్తుం శక్యం, పురుష తంత్రత్వాత్ ।

4 "ఆపరమాత్మ పర్యగాత్ = అంతటను నిండి యున్నాడు, శుక్రం = జ్యోతి స్వభావముగలవాడు, అవ్రణం = దుఃఖరహితుడు, అస్నావిరం = నాశము లేని వాడు, శుద్ధుడు, పుణ్యపాపములు లేనివాడు (ఈశా 8) ఆ ౧యు

ఈ రెండు మంత్రములు అనాధేయాతిశయత్వమును (గుణాధానముచే నతిశయమును కల్పింప వీలుకాకపోవుట), నిత్యశుద్ధత్వమును బ్రహ్మకుఁ జూపించుచున్నవి కావున మోక్షము సంస్కార్య రూపముగాదు ఇంతకంటె మరియొక విధమైన క్రియతో సంబంధముగల ద్వారము మోక్షమునకు ఎవ్వరిచేత, నెవ్విధముగనైనఁ బ్రతిపాదింపఁబడుటకు శక్యము గాదు కావున కేవలము జ్ఞానమును వదలి వేరొకవిధమున క్రియతో లేశమైన మోక్షమునకు సంబంధము యుక్తము గాదు

54 (అ) పూర్వపక్షము – ఏమండీ, 'జ్ఞాన మన మానసిక క్రియగదా? (అట్టి విషయమునఁ గ్రియచే మోక్షము గలుగదను టెట్లు?)

(ఆ) పరిహారము – అటులకాదు భేదముండుట వలన (జ్ఞానము మానసిక క్రియరూపమట్లుఁ దోచినను విధి చోదితమగు క్రియకంటె విలక్షణ (భిన్న) మైనది క్రియ యనగా వస్తుస్వరూపముతో నిమిత్తము లేకుండ విధింపఁ బడునది (అనగా ఉపాసనములో ధ్యానింపఁబడు వస్తు వొకటి (దేవత యొకటి), మరియు ధ్యానకాలములో మనస్సు కుదురుటకుగా నేర్పరచుకొనబడు నాలంబన వస్తు

(ఇ) జ్ఞానం తు ప్రమాణ జన్యం। ప్రమాణం చ యథా భూత వస్తు విషయం। అతో జ్ఞానం కర్తు మకర్తు మన్యథావాకర్తు మశక్యం, కేవలం వస్తుతంత్ర మేవ తత్। న చోదనా తంత్రం, నాపి పురుష తంత్రం। తస్మాత్ మానసత్వేఽపి జ్ఞానస్య మహా ద్వైలక్షణ్యం

(ఈ) యథాచ "పురుషో వావ గౌతమాగ్నిః" "యోషా వావ గౌత మాగ్నిః' (ఛాం 5-7-8-1) ఇత్యత్ర యోషిత్ పురుషయోః అగ్ని బుద్ధిర్మానసీ భవతి। కేవల చోదనా జన్యత్వాత్ క్రియైవ సా పురుష తంత్రాచ। యా తు ప్రసిద్ధేఽగ్నావగ్ని బుద్ధి ర్నసా చోదనాతంత్రా।

వొకటి (విగ్రహము-మంత్రాదులు) ఉపాసన విధు లీ రెండు వస్తువు "లిట్టివి, యట్టివి" యని జెప్పవు 'ఇదియే యది గా ధ్యానింపుమని మాత్రము జెప్పును అట్లు చేయు ధ్యానము మానసిక క్రియయే కాని యా క్రియ పురుషుని చిత్త వ్యాపారమునకు లోబడియుండును ఎట్లన, ఏ దేవత కొరకు హోమ ద్రవ్యము దీసికొనఁబడునో, యా దేవతనుఁ గూర్చి 'వషట్' యని బల్కుచు ధ్యానము సేయవలెను "సంధ్యాదేవతను మనస్సుచే ధ్యానింపవలెను (ఐ. బ్రా 3-8-1) ధ్యానము, చింతనము అనునది మనస్సుతోఁ జేయఁబడు క్రియయే యైనను పురుషునిచేఁ జేయఁబడుటకు, మానుటకు, వేరొకరీతిగాఁ జేయుటకు శక్యమగుటచేత పురుషుని యధీనమై యున్నవి

(ఇ) జ్ఞానము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణమువలనఁ బుట్టును ప్రమాణము వస్తుస్వరూప మెట్లుండునో యట్లే గోచరింపఁ జేయునది కావున జ్ఞానము చేయఁబడుటకును, మానివేయఁ బడుటకును, వేరొకవిధమునఁ జేయఁబడుటకును, శక్యమెంత మాత్రముగాదు జ్ఞాన మనునది కేవల వస్తుతంత్రమే చోదనా తంత్రము గాదు పురుష తంత్రము గాదు కావున జ్ఞానము మానసికమే యైనను గొప్ప భేదము సుస్పష్టము

(ఈ) ఎటులయితే పంచాగ్ని విద్యయందు పురుషుఁడే యగ్నియనియు, స్త్రీయే యగ్నియనియు భావన చేయ వలయునను నుపదేశములచే స్త్రీ పురుషులందు మానసిక మగు నగ్ని బుద్ధి చోదనాజన్యమగుటచేత, మానవ బుద్ధ్యధీన మగుటచే క్రియయే యగుచున్నది ప్రసిద్ధమగు నగ్ని

నాపి పురుష తంత్రా । కింతర్హి ? ప్రత్యక్ష విషయవస్తుతంత్రే వేతి జ్ఞాన మేవతత్, నక్రియా, ఏవం సర్వ ప్రమాణ వస్తుషు వేదితవ్యం ।

(ఉ) తత్రైవం సతి యథా భూత బ్రహ్మాత్మ విషయ మపి జ్ఞానం న చోదనా తంత్రమ్। త ద్విషయే లిఙాదయః శ్రూయమాణా అపి అనియోజ్య విషయత్వాత్ కుంఠీ భవంతి ఉపలాదిషు ప్రయుక్త క్షుర తైక్ష్ణ్యాదివత్, అహేయానుపాదేయ వస్తు విషయత్వాత్ ।

55 (అ) శంకా - కిమర్థాని తర్హి "ఆత్మావారే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్య ఇత్యాదిని, విధిచ్ఛాయా వచనాని ?

(ఆ) పరిహార :- స్వాభావిక ప్రవృత్తి విషయ విముఖీ కరణార్థాని - ఇతి బ్రూమః ।

యందలి నగ్ని బుద్ధికూడ మానసికమే యైనను చోదనా తంత్రమును, పురుష తంత్రమును కాక ప్రత్యక్షమునకు విషయమగు వస్తువగు నగ్న్యధీనమగుటవలన వస్తుతంత్రము గావున నయ్యది జ్ఞానము గాని, క్రియ యెంతమాత్రము గాదు ప్రత్యక్ష, అనుమాన, ఉపమాన శాబ్ద మను ప్రమాణములవలనఁ తెలియఁబడు సర్వవిషయములఁ గూర్చియు నిటులనే తెలిసికొనవలయును

(ఉ) ఇట్టి న్యాయముచే యోజించినప్పుడు సిద్ధ వస్తువగు బహ్మమనెడి యాత్మతో సంబంధించిన జ్ఞానము కూడ బ్రహ్మాత్మ విషయమగుటం జేసి వస్తుతంత్రమేగాని చోదనాతంత్రము గాదు నియమింపఁబడు విషయము లేకపోవుటవలన నాత్మజ్ఞాన విషయమున వినఁబడు లిజ్ లోట్, తవ్య ప్రత్యయములు అన్నియు కుంఠీభావము నొందు చున్నవి అవి యేవిధముగ నన, రాళ్ళమీద నుపయోగింపఁ బడిన క్షురము (కత్తి) యొక్క వాడితనము వలె ఎందుచేత నన హేయముగాని యుపాదేయముగాని గానట్టి సిద్ధ వస్తువిషయక మగుటవలన

55 (అ) శంక – సిద్ధవస్తువుల బోధించుటలో విధు లకుఁ బ్రయోజనము లేనిచో "ఆత్మయే జూడఁబడవలె, విన బడవలె యను విధిని బోలియున్న వాక్యముల గతియేమి?

(ఆ) పరిహారము – స్వాభావ సిద్ధమగు ప్రవృత్తికిఁ గారణభూతములగు విషయములనుండి పురుషునియొక్క బుద్ధిని మరలించుటయే యీ విధి చ్ఛాయా వాక్యములఁ బ్రయోజనమని మేము సెప్పుచున్నాము

(ఇ) యోహి బహిర్ముఖః ప్రవర్తతే పురుషః "ఇష్టం మే భూయాత్ అనిష్టం మే మా భూత్ ఇతి నచ తత్రాత్యన్తికం పురుషార్థం లభతే, తం ఆత్యన్తిక పురుషార్థ వాంఛినం స్వాభావిక కార్యకరణ సంఘాత ప్రవృత్తి గోచరాత్ విముఖీకృత్య ప్రత్యగాత్మ స్రోతస్తయా ప్రవర్తయన్తి "ఆత్మావారే ద్రష్టవ్యః' ఇత్యాదీని।

(ఈ) తస్యాత్మాన్వేషణాయ ప్రవృత్తస్య అహేయమనుపాదేయం చాత్మతత్త్వ ముపదిశ్యతే।

(1) 'ఇదం సర్వం యదయమాత్మా' (బృ 2-4-6)

(2) "యత్ర త్వస్య సర్వమాత్మైవాభూత్, తత్కేన కం పశ్యేత్, కేనకంజిఘ్రేత్ కేనకం విజానీయాత్, విజ్ఞాతార మరే కేన విజానీయాత్' (బృ 4-5-15)

(3) "అయ మాత్మా బ్రహ్మ (బృ 2-5-19) ఇత్యాదిభిః

56 (అ) శంకా యదపి, అకర్తవ్య ప్రధానం ఆత్మజ్ఞానం హానాయోపాదానాయవా నభవతీతి?

(ఇ) ఏ పురుషుఁడైతే బాహ్యవిషయములందుఁ బ్రవర్తించువాఁడై, 'నా కిష్టమయినది గలుగవలయును, అనిష్టమైనది గలుగ గూడ' దను నభిలాషతో, బాహ్య విషయములందుఁ బుష్కలమగు బురుషార్థమును లభింపమి, పరమ పురుషార్థ మెచ్చోలభించునని తీవ్రముగ నిచ్ఛగించు వానిని, స్వాభావికమైన కార్యకరణ సంఘాతము యొక్క ప్రవృత్తికి విషయమగు శబ్దాదులనుండి విముఖునిఁజేసి "ఆత్మా వారే ద్రష్టవ్యః" ఇట్టి వాక్యాదులు అంతరితమగు ప్రత్యగాత్మ చింతనమును గూర్చి ప్రవర్తింపఁజేయును

(ఈ) ఆత్మాన్వేషణమును గురించి ప్రవర్తించు జిజ్ఞాసువుల గూర్చి హేయోపాదేయ రహితమగు నాత్మతత్త్వ ముపదేశింపఁబడుచున్నది ఎట్లు? దిగువ శ్రుతుల వలన

1 ఈ సర్వమంతయు నాత్మయే (బృ 2-4-6)

2 ఏ స్థితియందు ఎవ్వనికైతే సర్వము ఆత్మ పదార్థమే ఆయెనో ఆ సమయమున నెవ్వడే సాధనముతో దేనిని చూచును? ఏ సాధనముతో దేనిని వాసన చూచును? దేనితో దేనిని తెలిసికొనును? సర్వము తెలిసికొనువానిని ఓసీ మైత్రేయీ, దేనిచేఁ దెలియనగును?" (బృ 4-5-15)

(3) ఈ యాత్మయే బ్రహ్మ (బృ 2-5-19) ఇట్టి శ్రుతులచే నాత్మతత్త్వ ముపదేశింపఁబడుచున్నది

56 (అ) శంక - ఇట్టి శ్రుతులచే నుపదేశింపఁబడు నాత్మ విజ్ఞానము హేయోపాదేయ రహిత మగుటం జేసి ప్రయోజనకారి యగునా? కాదా? యని

(ఆ) పరిహార తత్త్వధవేతి అభ్యుపగమ్యతే। అలంకారోహ్యాయ మస్మాకం యద్బ్రహ్మాత్మావగతౌ సత్యాం సర్వకర్తవ్యతా హానిః, కృతకృత్యతా చ – ఇతి। తథా చ శ్రుతిః—

(1) "ఆత్మానం చేద్విజానీయాత్ అయమస్మీతి పూరుషః। కిమిచ్ఛన్ కస్య కామాయ శరీర మను సంజ్వరేత్"
(బృ 4–4–12)

(2) "ఏత ద్బుద్ధ్వా బుద్ధిమాన్ స్యాత్
కృతకృత్యశ్చ భారత" (గీత 15–20)

ఇతి స్మృతిః। తస్మాత్ న ప్రతిపత్తి విధి విషయతయా బ్రహ్మణః సమర్పణం।

3 ద్వితీయ వర్ణకం

57 (అ) పూర్వపక్షః – యదపి కేచిదాహుః "ప్రవృత్తి నివృత్తి విధి తచ్ఛేష వ్యతిరేకేణ కేవల వస్తువాదీ వేదభాగో నాస్తి ఇతి।

(ఆ) పరిహారము - అది యటులనే యెరుగఁబడుచున్నది (అనగా, హేయముకాని, ఉపాదేయముకాని కాదు) ఇదియే మా కలంకారము (ప్రీతికరము) అదేమన బ్రహ్మయే యాత్మయను జ్ఞానము కలుగ, సర్వకర్మసంన్యాసము, కృతకృత్యతయు (చేయవలసిన పురుషార్థ మెల్లఁ జేయఁబడినదే యగుట) కలుగును అందుకు శ్రుతి,

(1) ఈ పరమాత్మ నేనయితినని యెప్పుడు పురుషుడు స్వస్వరూపమును దెలిసికొనునో, అపుడే ఫలమునుఁ గోరుచు నెవనియొక్క ప్రీతికొరకు నీ శరీరముతోఁ దాదాత్మ్యము చెంది తపించును? (బ్రహ్మజ్ఞాని, కాయక్లేశరూపమగు గర్మలఁగూర్చి తపింపడని భావము) (బృ 4-12)

(2) ఓ భారతవంశీయుడా! ఈ బ్రహ్మమునుఁ దెలిసికొని బుద్ధిమంతుఁడును పొందవలసిన దానినిఁ బొందిన వాడునుఁ నగును (గీత 15-20) ఇది స్మృతి ప్రమాణము

కావున ఉపాసన విధితో సంబంధించి బ్రహ్మసమర్పణ కుదురదు (స్వతంత్రముగనే బోధింపఁబడుచున్న దని భావము)

3 ద్వితీయ వర్ణకం

57 (అ) పూర్వ పక్షము - కొందరు (ప్రభాకరీయులు) ఇట్లనుచున్నారు "ప్రవృత్తి విధులను (సత్యంవద, ధర్మంచర, యావజ్జీవం అగ్నిహోత్రం జుహూయాత్ -ఇత్యాదులను)

(ఆ) పరిహారః – తన్న । ఔపనిషదస్య పురుషస్య అనన్యశేషత్వాత్ । యోఽసౌ ఉపనిషత్సు ఏవాధిగతః పురుషః అసంసారీ, బ్రహ్మస్వరూపః, ఉత్పాద్యాది చతుర్విధ ద్రవ్యవిలక్షణః, స్వప్రకరణస్థోఽనన్యశేషః నాసౌ నాస్తి నాధిగమ్యతే ఇతి వాశక్యం వదితుం । "స ఏష నేతి నేత్యాత్మా (బృ 3-9-26) ఇత్యాత్మ శబ్దాత్, ఆత్మనశ్చ ప్రత్యాఖ్యాతుం అశక్యత్వాత్, య ఏవ నిరాకర్తా తస్యైవాత్మత్వాత్ ।

మరిన్ని నివృత్తి విధులను (నానృతం వదేత్, న పరదారాం గచ్ఛేత్, న కలంజం భక్షయేత్ — ఇత్యాదులను). ఇట్టి యుభయ విధి నిషేధముల కంగములుగా నుండువానిని వేదము చెప్పును గాని అందుకు వ్యతిరేకముగా (భిన్నముగ) కేవల వస్తువును బోధించు వేదభాగమే లేదు' అని

(ఆ) పరిహారము - అటులగాదు ఉపనిషత్తులం దుపదేశింపఁబడిన పురుషుఁ డన్యశేషము (కర్మాంగము) గ గాక స్వతంత్రముగానే యుపదేశింపఁబడుచున్నాడు ఈ యుపనిషత్తులందు నెరుగఁబడు పురుషుఁడు అసంసారి, బ్రహ్మ స్వరూపుఁడు (నిత్య శుద్ధ ముక్త స్వభావుఁడు) ఉత్పాద్యాదులగు (ఉత్పాద్య, వికార్య, ఆప్య సంస్కార్యములు) నాల్గు కార్యముల కంటె విలక్షణుఁడు వేదాంతములందుగాక యితర స్థలములందు లభింపడని, యట్టి పురుషుఁడు లేడనిగాని తెలియఁబడడని గాని చెప్పుట కెంతమాత్రము వీలులేదు ఉపనిషత్తులందుఁ జెప్పఁబడుచున్న పురుషుఁడు అనగా ఆత్మ — ఇది కాదు ఇది కాదు అని దృశ్యవిషయమును నిషేధించుచు శ్రుతియందు నాత్మ శబ్దముచేఁ దెలియవచ్చుచుండుటవలన ఆత్మను నిరాకరించుట కెంతమాత్రము శక్యముకాదు ఏలన ?—సర్వమును నిషేధించు నిరాకర్తయే యాత్మ యగుటంజేసి సర్వనిషేధావధి భూతముగ తా నలరారుచుండుటవలన తన్నుదాను నిషేధించుకొనుట యెక్కడ గానము కాన ఆత్మ యెంతమాత్రము నిషేధింపఁబడక స్వయంప్రకాశమానముగా నిలచి యున్నది

(ఇ) శంకా - నన్వాత్మాఽహం ప్రత్యయ విషయత్వాత్ ఉపనిషత్సు ఏవ విజ్ఞాయతే ఇత్య నుపపన్నం—

(ఈ) పరిహారః– న। తత్సాక్షిత్వేన ప్రత్యుక్తత్వాత్। నహి అహం ప్రత్యయ విషయ కర్తృ వ్యతిరేకేణ తత్సాక్షీ సర్వభూతస్థ సమ ఏకః కూటస్థ నిత్యః పురుషః విధికాండే తర్కసమయేవా కేన చి దధి గతః। సర్వస్యాత్మా।

(ఉ) అతః స న కేనచిత్ ప్రత్యాఖ్యాతుం శక్యః, విధిశేషం వా నేతుం। ఆత్మత్వాదేవచ సర్వేషాం న హేయః నా ప్యుపాదేయః। సర్వం హి వినశ్యద్వికారజాతం పురుషాన్తం వినశ్యతి। పురుషో వినాశహేత్వ భావాత్, అవినాశీ, విక్రియాహేత్వ భావాత్ చ కూటస్థ నిత్యః, అత ఏవ నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వభావః। తస్మాత్

(ఇ) శంక - ఏమండీ ఆత్మ అహంప్రత్యయమునకు విషయమగు వస్తువగుటంజేసి, యెల్లరకును 'అహం' 'అహం' అని యపరోక్షముగఁ దెలియఁబడుట వలన నుపనిషత్తులఁజేతనే తెలియఁబడు చున్నదనుట యెట్లు సమంజసంబగు ?

(ఈ) పరిహారము–అటులగాదు ఏలన, అహం ప్రత్యయమునకు విషయమగు కర్త దేహేంద్రియ సంఘాతముతోఁ గూడుకొనిన జీవాత్మయై యున్నాడు ఆత్మయన్ననో యట్టి జీవాత్మకు సాక్షిరూపమున నలరారుచుండుట వలన నట్టి యాత్మకు నహం ప్రత్యయ విషయత్వము నిరాకరింపఁబడుచున్నది అహం ప్రత్యయ విషయమగు కర్త వాస్తవముగ నాత్మకాదు। అట్టి వాస్తవమగు నాత్మ యుపనిషత్తుల వలన దెలియవచ్చెడి పురుషుఁడు - అహం ప్రత్యయ విషయుడగు కర్తగాని కర్మకాండమందుఁ దెలియవచ్చెడివాఁడు గాని, వేఱొక నైయాయికాది యుక్తి దర్శనములందుఁ దెలియవచ్చువాఁడు గాని కాదు ఇతఁడు సర్వమునకు నాత్మస్వరూపుఁడు ।

(ఉ) కాబట్టి యీ ఔపనిషత్పురుషుఁడు సకల జగత్తుకు నాత్మయగు స్వరూపమగుటచే నెవ్వరికిఁగూడ నిషేధించుటకుఁగాని లేక వేఱొక విధికి నంగముగా నిరూపింపఁబడుటకుఁగాని శక్య మెంతమాత్రము గాదు సమస్తప్రాణులకు నాత్మ యగుటంజేసి హేయముగాని, యుపాదేయముగాని యగుటకు వీఁ లేదు మరియు లోకమందలి వికారసమూహమంతయుఁ బురుషుని పర్యంతము

(1) "పురుషాన్న పరం కించిత్, సాకాష్ఠా
సాపరాగతిః" (కఠ 1-3-11)

(2) "తం త్వౌపనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి"
(బృ 3-9-26)

ఇతి చ ఔపనిషదత్వ విశేషణం పురుషస్య ఉపనిషత్సు ప్రాధాన్యేన ప్రకాశమానత్వా దుపపద్యతే।

(ఊ) అతోఽభూతవస్తుపరో వేదభాగో నాస్తీతి వచనం సాహసమాత్రం। యదపి శాస్త్ర తాత్పర్యవిదాం అనుక్రమణం "దృష్టో హి తస్యార్థః కర్మావ బోధనం" ఇత్యేవమాది, తద్ధర్మ జిజ్ఞాసా విషయత్వాత్ విధిప్రతిషేధ శాస్త్రాభిప్రాయం ద్రష్టవ్యం।

నశించును పురుషుఁడన్ననో, నశించుటకు హేతువులు లేమిం జేసి, అవినాశియగుచున్నాడు పురుషునియందుఁ బరిణామి నిత్యత్వము ఘటింపదుగాన విక్రియా రహితుఁ డగుటచేత "కూటస్థనిత్య" మనఁబడుచున్నాడు (పురుషుని యందు సావయవత్వాదులు లేనందున, పరిణామి నిత్యుడుగాక కూటస్థ నిత్యుఁ డగుచున్నాడు) అందుచేతనే నిత్యుఁడు, శుద్ధుఁడు బుద్ధుఁడు, ముక్తస్వభావుఁడని చెప్పఁబడుట

శ్రుతులు –

(1) పురుషునికంటె శ్రేష్ఠమైన దెద్దియునులేదు అతఁడే పరమావధి అదియే యుత్కృష్ట స్థానము (గతిః) (కఠ 1-3-11)

(2) ఆతనిగురించి, ఉపనిషత్తులందుఁ దెలియవచ్చెడి పురుషుని గురించి యడుగుచున్నాను (బృ 3-9-26)

ఇటుల నుపనిషదేకసమధిగమ్యుఁడని, విశేషణము పురుషు డుపనిషత్తులందుఁ బ్రాధాన్యముగాఁ బ్రకాశమాన మగు టచే నుపపన్న మగుచున్నది

(ఊ) కావున సిద్ధవస్తుబోధకమగు వేదభాగము లేదని చెప్పుట సాహసమాత్రము పూర్వమీమాంసా శాస్త్ర తాత్పర్య కోవిదుల "వేద మంతయు క్రియాపర" మని చెప్పఁబడిన విషయము, ధర్మజిజ్ఞాసకు సంబంధించిన దగుటంజేసి, విధి ప్రతిషేధ శాస్త్రములను దృష్టిలో నుంచు కొని చెప్పినదిగ చూడఁదగియున్నది

(ఋ) అపిచ "ఆమ్నాయస్య క్రియార్థత్వాత్, ఆనర్థక్యం అత దర్థానాం" ఇత్యేత దేకాన్తేన అభ్యుపగచ్ఛతాం భూతోపదేశానామా నర్థక్య ప్రసంగః।

58 (అ) శంకా - ప్రవృత్తి నివృత్తి విధి తచ్ఛేష వ్యతిరేకేణ భూతం చేత్ వస్తూపదిశతి భవ్యార్థత్వేన కూటస్థనిత్యం నోపదిశతీతి।

58 (ఆ) ప్రతిశంకా - కో హేతుః? న హి భూత ముపదిశ్యమానం క్రియా భవతి-

(ఇ) పూర్వపక్షీ సమాధానం - అక్రియాత్వేపి భూతస్య క్రియాసాధనత్వాత్ క్రియార్థ ఏవ భూతోపదేశ ఇతి చేత్ -

(ఈ) సిద్ధాంతి పరిహారః - నైష దోషః। క్రియార్థత్వేపి క్రియా నిర్వర్తన శక్తిమత్ వస్తూపదిష్టమేవ। క్రియార్థత్వంతు ప్రయోజనం తస్య। నచైతావతా వస్త్వనుపదిష్టం భవతి।

(ఋ) మరియు "వేదమునకుఁ గ్రియార్థత్వమే ముఖ్యము అట్టి క్రియనుఁజూపని వాక్యము లనర్థకములు (జై సూ) అని ముఖ్యముగ గ్రహించువారలకు భూతోపదేశ వాక్యములకు నానర్థక్యము ప్రాప్తించును

58 (అ) ప్రతిపక్షి శంక - ప్రవృత్తి నివృత్తి, విధి, తదంగముల కంటె భిన్నముగా భూతవస్తువు లుపదేశింపఁబడినను నయ్యవి భవ్యార్థములుగానే యనగా, చెయ్యవలసిన క్రియ కంగములుగానే, యుపదేశింపఁబడుచున్నవిగాని కూటస్థ నిత్యుని గురించి యుపదేశింపవు అని చెప్పనచో

(ఆ) సిద్ధాంతియొక్క యెదురుప్రశ్న - అట్లు సెప్పుట యందు విశేషమేమి? భూతవస్తువును గురించిన నుపదేశము క్రియ కాదు గదా!

(ఇ) పూర్వపక్షియొక్క సమాధానము - భూతవస్తువు క్రియగాక పోయినను, క్రియకు సాధన మగుటవలన, భూతోపదేశము క్రియార్థమే యగుచున్నది, అన్నట్లయితే

(ఈ) సిద్ధాంతిచే పరిహారము - అది యొక దోషము గాదు (భూతవస్తువగు బ్రహ్మము యొక్క యుపదేశము యుక్తమే అని తాత్పర్యము) భూతవస్తువులు క్రియల కొరకుపదేశింపఁబడినను, క్రియను నిర్వర్తింపఁగల శక్తితోఁ గూడిన వస్తువు లుపదేశింపఁబడినవని తప్పక చెప్పవలసియే

59 (అ) ఆక్షేపః—యది నామోపదిష్టం కింతవ తేన స్యాత్ ? ఇతి

(ఆ) పరిహారః - ఉచ్యతే। అనవగతాత్మవస్తూపదేశశ్చ తథైవ భవితు మర్హతి। తదవగత్యా మిథ్యాజ్ఞానస్య సంసార హేతోర్నివృత్తిః ప్రయోజనం క్రియతే - ఇత్యవిశిష్టం అర్థవత్త్వం క్రియాసాధన వస్తూపదేశేన। అపిచ "బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః" ఇతి చైవ మాద్యా నివృత్తిరుపదిశ్యతే।

యున్నది అట్టి వస్తువునకుఁ బ్రయోజనము క్రియను నిర్వహించుటయే కాని క్రియ యుపదేశింపఁబడి, యద్దాని కొరకు వస్తు వుపదేశింపఁబడినదని చెప్పుట యుక్తము కాదు (ఇదియే 'తు' యొక్క యర్థము) వస్తువునకు క్రియతో బ్రయోజనము సంబంధము తెలియవచ్చినంత మాత్రముననే, క్రియతో సంబంధము లేకుండ నుపదేశము చేయఁబడనిది గానేరదు (క్రియతో సంబంధమున్నను, లేకపోయినను వస్తువుపదేశింపఁబడుటకుఁ బ్రతిబంధ మెంతమాత్రము లేదు అని యర్థము)

59 (అ) పూర్వపక్షి యాక్షేపము – కర్మతో సంబంధము లేకుండగ నుపదేశింపఁబడుఁగాక అద్దానితో నీకేమి ప్రయోజనము అని

(ఆ) పరిహారము – చెప్పఁబడుచున్నది క్రియలందు ప్రయోజనములఁ బడయునట్టి భూతవస్తువుల నుపదేశించిన విధముననే పొందఁబడని యాత్మరూపమగు భూత వస్తూపదేశము గూడ ప్రయోజనకారి యగును అట్టి యాత్మ వస్తూపదేశము వలన ప్రయోజనమును నిరూపించి, క్రియాసాధన వస్తూపదేశమువలన నెట్లు ప్రయోజనము ఘటించుచున్నదో, యట్లే క్రియాసంబంధములేని యాత్మ వస్తూపదేశమువలన గూడ మోక్షమనెడి బ్రయోజనము లభించుచున్నది కాన వేదమందు వస్తూపదేశము సప్రయోజనమే కాని నిష్ప్రయోజనము గాదు మరియు, "బ్రాహ్మణుడు చంపఁదగడు" ఇట్టి వాక్యములు కర్మకాండయందు నివృత్తి నుపదేశించుచున్నవి

(ఇ) శంకా – న చ సా క్రియా, నాపి క్రియా సాధనం। అక్రియార్థానాం ఉపదేశః అనర్థకశ్చేత్

(ఈ) పరిహారః–' బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః ఇత్యాది నివృత్త్యుపదేశానాం ఆనర్థక్యం ప్రాప్తం।। తచ్చానిష్టం। న చ స్వభావ ప్రాప్త హన్త్యర్థానురాగేణ నఞః శక్యమప్రాప్త క్రియార్థత్వం కల్పయితుం, హనన క్రియా నివృత్తి ఔదాసీన వ్యతిరేకేణ। నఞ శ్చ ఏవమస్వభావః యత్ స్వసంబంధినోఽభావం బోధయతీతి। అభావబుద్ధిశ్చ ఔదాసీన్య కారణం। సా చ దగ్ధేన్ధ నాగ్నివత్ స్వయమేవ ఉపశామ్యతి। తస్మాత్ ప్రసక్త క్రియా నివృత్తి ఔదాసీన్యమేవ '' బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః ఇత్యాదిషు ప్రతిషేధార్థం మన్యామహే, అన్యత్ర ప్రజాపతి వ్రతాదిభ్యః। తస్మాత్ పురుషార్థానుపయోగి ఉపఖ్యానాది భూతార్థవాద విషయం, ఆనర్థక్యాభిధానం ద్రష్టవ్యం।

(ఇ) శంక - "బ్రాహ్మణుఁడు చంపఁదగడు యను వాక్యమున నున్న 'నివృత్తి' క్రియగాదు, క్రియాసాధనము గాదు అక్రియార్థముల ఉపదేశము అనర్థక (నిష్ప్రయోజన) మే కదా అన్నచో

(ఈ) పరిహారము -(నీ వనుకున్నది వాస్తవ మైతే) "బ్రాహ్మణుఁడు చంపఁదగడు' యనునట్టి నివృత్తి రూపోపదేశ వాక్యమునకు కానర్థక్యము ప్రాప్తించుచున్నది అది (యెల్లరకు) అనిష్టమే కదా! (కావున వేదప్రమాణ విదుఁడు నివృత్తి బోధకమగు వేదవాక్యోపదేశము కలదని యంగీకరింపవలెను) (నఞ్ = కానిది (non) నఞ్ ఇదియొక పదము దీనిని క్రియార్థములకుఁ జేర్చినపుడు, నహంతవ్య = చంపఁదగడు అని యర్థము వచ్చును) స్వభావముగా ప్రాప్తించు హననార్థమందు పట్టుదలతో 'నఞ్ అను దానికి హనన క్రియకంటె భిన్నమైన మరొక క్రియార్థము సూచించుచున్నదనుట చెల్లదు ("చంపవద్దు అనగా కొట్టవచ్చు తిట్టవచ్చు నను నితర క్రియాకార్యముల సూచించుచున్నదనుట చాల విరుద్ధము 'చంపవద్దు, అనగా చంపునట్టి కార్యమందు నుదాసీనత్వమే యని నిర్దిష్టముగాఁ జెప్పవలెను) నఞ్' నకు స్వభావ సిద్ధమగు నర్థమేమన, అయ్యది యెద్దానితో సంబంధించునో యద్దాని లేమిని మాత్రమే బోధించుచుండును అభావ బుద్ధియే యౌదాసీన్యమునకుఁ గారణంబగు (అది కర్తను కర్తవ్యత నుండి మరలించుచున్నది) ఆ యభావ బుద్ధిగూడఁదనంతట

దానే యుపశమించును ఎట్లన కట్టెలు కాలుచు కాలుచు చివరకుఁ దమంతట దా మెటుల నుపశమము నొందునో కావున "బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః' మున్నగు ప్రదేశము లందు నఞ్ కు ప్రసజ్య ప్రతిషేధార్థమే గ్రహింపఁబడి, యచట ప్రసక్తమగు క్రియనుండి నివృత్తి రూపమగు నౌదాసీన్యమే యభిప్రేతము (ప్రసజ్యక్రియానివృత్తి ఒకానొకడు కత్తినిబూని బ్రాహ్మణుని జంప పరుగిడుచుండ మరి యొకడు "బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః' యని ప్రయోగింప, నతడు విరమించుట) ఇట్టి ప్రసజ్య క్రియానివృత్తి 'నఞ్ కు సర్వథా గ్రహింపవలెనా యన, కాదు ప్రజాపతి వ్రతాదులందు తప్ప అచ్చట "పర్యుదాసార్థము 'ను గ్రహింపవలెను 'ప్రజాపతివ్రత మన వటో‍ర్వ్రతము బ్రహ్మచారి విధుల గురించిన వ్రతము అతడు అధ్యయనము చేయు కాలములో "అనీక్షణం కర్తవ్యం' అటు ఇటు చూడకూడదు అను వాక్యమందు, ఈ క్షణ క్రియకన్న భిన్నమైన సంధ్యోపాసనాదికము చేయవలె ననునది 'పర్యుదాసార్థము' ఇచట వ్రతోపదేశ బలముచే పర్యుదాసార్థము గ్రహింపఁబడుచున్నది కావునఁ బురుషార్థములకుఁ గర్మకాండలో నుపయోగరహితమైయున్న యుపాఖ్యానాదుల రూపమగు భూతార్థవాదవిషయము శాస్త్రమునకు నానర్థక్యముండుట జూడవచ్చునేమో! (కాని స్వతః ప్రమాణములైన వేదాంత వాక్యముల కానర్థక్య ప్రసంగము కలుగనేరదని భావము)

60 (అ) పూర్వపక్షః— యదప్యుక్తం - కర్తవ్యవిధ్యనుప్రవేశమంతరేణ వస్తుమాత్రం ఉచ్యమానం అనర్థకం స్యాత్ "సప్తద్వీపావసుమతీ" ఇత్యాది వదితి ।

(ఆ) పరిహార - తత్పరిహృతమ్ । "రజ్జు రియం, నాయం సర్పః" ఇతి వత్ వస్తుమాత్రకథనేఽ ప్రయోజనస్య దృష్టత్వాత్ ।

(ఇ) శంకా - నను శ్రుతబ్రహ్మణోఽపి యథాపూర్వం సంసారిత్వ దర్శనాత్, న రజ్జు స్వరూప కథన వత్ అర్థవత్త్వమిత్యుక్తం ।

(ఈ) పరిహారః - అత్రోచ్యతే । నావగతబ్రహ్మాత్మభావస్య యథాపూర్వం సంసారిత్వం శక్యం దర్శయితుం, వేదప్రమాణ జనిత బ్రహ్మాత్మభావవిరోధాత్ । నహి శరీరాద్యాత్మాభిమానినః దుఃఖ భయాది మత్త్వం దృష్టమితి తస్యైవ వేదప్రమాణజనిత బ్రహ్మాత్మావగమే తదభిమాన నివృత్తౌ తదేవ మిథ్యాజ్ఞాన నిమిత్తం దుఃఖభయాది మత్వం భవతీతి శక్యం కల్పయితుం । నహి ధనినో గృహస్థస్య ధనాభిమానినో ధనాపహారనిమిత్తం దుఃఖం దృష్టం ఇతి తస్యైవ ప్రవ్రజితస్య ధనాభిమాన రహితస్య తదేవ ధనాపహార నిమిత్తం దుఃఖం భవతి । న చ కుండలినః కుండలిత్వాభిమాన

60 (అ) పూర్వపక్షము - ఏదైతే నీచే చెప్పబడెనో, "కర్తవ్యరూపమైన విధితో సంబంధములేని యర్థవాదములకుఁ బ్రామాణ్యము సిద్ధింపని విధమున వస్తుమాత్రబోధకములగు వేదాంతములకు బ్రామాణ్యమును, ప్రయోజనమును లేదు ఏవిధముగనన, "ఏడుద్వీపములు గలది వసుమతి ' యను వాక్యమువలె" అని

(ఆ) పరిహారము - ఆ మీరుచెప్పిన యాక్షేపణ పరిహరింపఁబడినది పూర్వమే "ఇది త్రాడు, ఇది సర్పము కాదు యని వస్తువుయొక్క కేవల కథనమందుఁ గూడఁ బ్రయోజనము గన్పడుటవలన

(ఇ) శంక - ఏమండీ వేదాంతశ్రవణపరునికిఁ గూడ, పూర్వమువలెనే సంసారిత్వము కనపడుచుండుట వలన, రజ్జు స్వరూప కథనమువలె అర్థవత్వ మిచట నున్నదన గూడదుకదా!

(ఈ) పరిహారము - ఇచట చెప్పఁబడుచున్నది బ్రహ్మాత్మ భావమును దెలిసికొనిన వానికి నింతకు పూర్వమున్నట్లు సంసారిత్వము గలదని జూపుటకు శక్యము కాదు ఏలన, వేదప్రమాణముచే కలిగిన బ్రహ్మాత్మభావమునకును, సంసారిత్వమునకును విరోధముండుటవలన శరీరాదులందాత్మాభిమానికి దుఃఖభయాదిత్వము జూడఁబడుచున్నట్లుగా, వేదప్రమాణముచే నపరోక్ష బ్రహ్మాత్మ జ్ఞానము గలుగ, శరీరాదులందు నభిమానము నివృత్తికాగా, నట్టి వానికి పూర్వమువలెనే దుఃఖభయాదులు కలుగునని

నిమిత్తం సుఖం దృష్టమితి తస్యైవ కుండల వియుక్తస్య కుండలిత్వాభిమాన రహితస్య తదేవ కుండలిత్వాభిమాన నిమిత్తం సుఖం భవతి। తదుక్తం శ్రుత్యా "అశరీరం వావ సంతం న ప్రియా ప్రియే స్పృశతః" (ఛాం 8-12-1)। ఇతి

61 (అ) ఆక్షేపణా - శరీరే పతితే, అశరీరత్వంస్యాత్, న జీవతః — ఇతి చేత్।

(ఆ) సమాధానం - న। సశరీరత్వస్య మిథ్యా జ్ఞాన నిమిత్తత్వాత్। నహ్యాత్మనః శరీరాత్మాభిమాన లక్షణం మిథ్యా జ్ఞానం ముక్త్వాఽన్యతః సశరీరత్వం శక్యంకల్పయితుం। నిత్యం అశరీరత్వం అకర్మ నిమిత్తత్వాత్ —ఇత్యవో చామ

చెప్పుట కెంతమాత్రము వీలులేదు (ఇచ్చట రెండు దృష్టాంతములు జూడనగు) 1 గృహస్థుఁడై ధనమందు మోహయుతుఁడైన ధనికునకు ధనమునష్టమైనప్పుడు సహజముగాఁగల్గునట్టి దుఃఖమే, వాఁడే వైరాగ్యముచే సన్యసించినవాఁడై ధనమందుండు మోహమును గోసివేసికొని యున్నప్పుడుగూడ నుండునా! 2 కుండలములను ధరించిన యొకడు కుండలముమీఁది మోహముచేత సంతోషము బొందునట్లు, వాఁడేకుండలములఁదీసివేసి కుండలములమీఁది మోహమును విసర్జించి యున్నప్పుడుకూడ కుండలకారణ సుఖమునుఁబొందుట గలుగునా? (కలుగదు) ఆ విషయమే శ్రుతిచే చెప్పఁబడినది "శరీరములేని (శరీరమందభిమానములేని) సత్పదార్థమగు నాత్మను సుఖదుఃఖములు (ప్రియాప్రియములు) అంటవు (ఛాం 8-12-1)

61 (అ) ఆక్షేపణ - శరీరపాతానంతరము "అశరీరత్వము' సిద్ధించునుగాని జీవించియుండగా సిద్ధింపనేరదు కదా అనినచో—

(ఆ) సిద్ధాంతి సమాధానము - అటులకాదు ఏలన, మిథ్యాజ్ఞానరూపమగు నజ్ఞానము హేతువుగలది గావున (రజ్జు సర్పమట్లు వాస్తవముగా దేహములేదు దేహమున్నది యనుట భ్రాంతిమూలకము) ఆత్మకు శరీరాత్మాభిమానలక్షణమైన మిథ్యాజ్ఞానమును విడిచి, మరొకవిధముగా సశరీరత్వమును గల్పించుట శక్యముగాదు అశరీరత్వము కర్మజన్యముగాక 'స్వాభావికమే' యని యిదివరలోఁజెప్పియుంటిమిగదా!

(ఇ) శంకా - తత్కృత ధర్మాధర్మ నిమిత్తం సశరీరత్వం—ఇతి చేత్ ।

(ఈ) పరిహారః- న । శరీర సంబంధస్య అసిద్ధత్వాత్ ధర్మాధర్మయోః ఆత్మకృతత్వాసిద్ధేః । శరీర సంబంధస్య ధర్మాధర్మయో తత్కృతత్వస్య చ ఇతరేతరాశ్రయత్వ ప్రసంగాత్, అంధపరంపరాచవేషా అనాదిత్వ కల్పనా క్రియా సమవాయాభావాత్ చ ఆత్మనః కర్తృత్వానుపపత్తేః ।

।

(ఉ) శంకా —సంనిధానమాత్రేణ రాజప్రభృతీనాం దృష్టం కర్తృత్వం—ఇతి చేత్ ।

(ఊ) పరిహారః - న । ధనదానాద్యుపార్జిత భృత్య సంబంధిత్వాత్ తేషాం కర్తృత్వోపపత్తేః । న త్వాత్మనో ధనదానాదివత్ శరీరాదిభిః స్వస్వామి సంబంధ నిమిత్తం కించిచ్ఛక్యం కల్పయితుం । మిథ్యాభిమానస్తు ప్రత్యక్షః సంబంధ హేతుః ।

(ఇ) శంక - సశరీరత్వము మిథ్యాజ్ఞాన నిమిత్తమువలె గాక, ఆత్మకృతములగు ధర్మాధర్మములవలనఁ గలుగు చుండుటచే ధర్మాధర్మములు నశింపకుండగ నశరీరత్వము సిద్ధింపదు అనినచో

(ఈ) పరిహారము - అటులకాదు ఆత్మకు శరీరసంబంధము లేకుండ ధర్మాధర్మముల పుటక కుదురదని ధర్మాధర్మములు లేకుండ శరీరసంబంధము ఘటింపదని చెప్పుట పరస్పరాశ్రయదోషగ్రస్తమగుచు నీయనాదిత్వకల్పనము అంధపరంపర యగుచున్నది ఆత్మ నిష్క్రియమగుటంజేసి క్రియతో నెన్నడును సంబంధము ఘటింపదు గావున ఆత్మకు గర్తృత్వము గలుగుటయు, నద్దానిచే ధర్మాధర్మముల నాచరించుటయు, నట్టి ధర్మాధర్మములచే శరీరము గలుగుటయు నెంత మాత్రము సమంజసముగాదు

(ఉ) శంక - లోకమున భృత్యునిచేఁ జేయఁబడు క్రియయందలి కర్తృత్వము సన్నిధిగతుఁడగు రాజునందుఁ జూడఁబడుచున్నట్లు, శరీరాదులచేఁ జేయఁబడు క్రియయందలి కర్తృత్వము సన్నిధానమాత్రముచే నాత్మయందుఁ దెలియఁ బడుట నొప్పునుగదా యనినచో

(ఊ) పరిహారము - అట్లుగాదు ధనదానాదులచే సంపాదితమైన భృత్యసంబంధముగలవారగుటచే రాజులందు భృత్యకర్తృత్వము కల్పించుట యుక్తమే లోకములో రాజప్రభృతులకును, సేవకులకును యున్న స్వస్వామి భావమున కు నిమిత్తమగు ధన, దానాది సంబంధముతోఁ దుల్యమగు సంబంధము ఆత్మకును, శరీరాదులకును నెంతమాత్రమును

62 (అ) ఏతేన యజమానత్వం ఆత్మనో వ్యాఖ్యాతం।

(ఆ) పూర్వపక్షః – అత్రాహుః – దేహాది వ్యతిరిక్తస్య ఆత్మనః ఆత్మీయే దేహాదౌ అభిమానః గౌణః, న మిథ్యేతి చేత్ ।

(ఇ) పరిహారః– న। ప్రసిద్ధ వస్తుభేదస్య గౌణత్వ ముఖ్యత్వ ప్రసిద్ధేః। యస్యహి ప్రసిద్ధో వస్తుభేదః యథా కేసరాదిమానాకృతివిశేషః అన్వయ వ్యతిరేకాభ్యాం సింహశబ్ద ప్రత్యయభాక్ ముఖ్యోఽన్యః ప్రసిద్ధః తతశ్చ అన్యః పురుషః ప్రాయికైః క్రౌర్య శౌర్యాదిభిః సింహగుణైః సంపన్నః సిద్ధః, తస్య పురుషే సింహ శబ్ద ప్రత్యయౌ గౌణౌ భవతః నా ప్రసిద్ధ వస్తు భేదస్య। తస్యతు అన్యత్ర అన్య శబ్ద ప్రత్యయౌ భ్రాంతి నిమిత్తౌ ఏవ భవతః, న గౌణౌ యథా మందాంధకారే 'స్థాణురయం' ఇత్య గృహ్యమాణ విశేషే పురుషశబ్ద ప్రత్యయౌ స్థాణు విషయౌ, యథావా శుక్తికాయాం అకస్మాత్ రజత మితి నిశ్చితౌ శబ్ద ప్రత్యయౌ, తద్వత్ దేహాది సంఘాతే 'అహ మితి' నిరుపచారేణ శబ్ద ప్రత్యయౌ ఆత్మా నాత్మ వివేకేన ఉత్పద్యమానౌ కథం గౌణౌ శక్యౌ వదితుం। ఆత్మాఽనాత్మ వివేకినా మపి పండితా

గల్పించుటకు శక్యముగాదు ఆత్మకు, దేహాదులకుఁ బ్రత్యక్ సంబంధకారణము మిథ్యాభిమానమే

62 (అ) దీనిచే ఆత్మకు దేహేంద్రియాదులతోడి సంబంధమెట్లు మిథ్యాభిమానకల్పితమో, యట్లే యాగముల యందలి కర్తృత్వ నిమిత్తమగు యజమానత్వముగూడ మిథ్యాభిమాన కల్పితమే అని వివరింపఁబడినది

(ఆ) పూర్వపక్షము - దేహాదులకన్న భిన్నమైన యాత్మకుఁ దనకు నాత్మీయములైన దేహాదులందున్న యభిమానము గౌణముకాని, మిథ్యకాదనినచో

(ఇ) పరిహారము - అట్లుగాదు వస్తుభేదము సుప్రసిద్ధముగ గ్రహించినప్పుడే గౌణత్వ ముఖ్యత్వ వ్యవహారము లోకములోఁ బ్రసిద్ధమగుచున్నది (ఎవనికైతే ప్రసిద్ధమైన వస్తుభేదముండునో, అది యెటులన, లోకములో ముఖ్యార్థ ప్రయోగమని గౌణార్థప్రయోగమని రెండువిధములఁ బ్రయోగములు గలవు జూలు, భయకరత్వములు గలిగిన జంతువును సింహమనుట ముఖ్యార్థప్రయోగము సింహము కన్న భిన్నమైన పురుషుఁడొకడు జట్టుకలిగి క్రౌర్య శౌర్యాదులతో నున్నప్పుడు, ఇట్టివానిని జనులు భయముతో సింహముగా జూడవచ్చును ఇచట "వీడు సింహమురా" యనుట గౌణార్థప్రయోగము) వస్తుభేదజ్ఞానముకలవానికి శౌర్యాదివిశిష్ట పురుషునియందు సింహశబ్దప్రయోగము, తజ్జ్ఞానము గౌణము లగునుగాని వస్తుభేద మెఱుంగనివానివి కావు కాని ప్రసిద్ధవస్తుభేదము లేనివానియొక్క

నాం అజావిపాలానామివ అవివిక్తౌ శబ్ద ప్రత్యయౌ భవతః। తస్మాత్ దేహాది వ్యతిరిక్తాత్మాస్తిత్వ వాదినాం దేహాదా అహం ప్రత్యయః మిథ్యైవ, న గౌణః।

63 (అ) తస్మాత్ మిథ్యా ప్రత్యయ నిమిత్తత్వాత్ సశరీరత్వస్య సిద్ధం జీవతోఽపి విదుషః అశరీరత్వం।

ఒకదానియందు మఱియొక శబ్దప్రయోగముగాని, తజ్జ్ఞానము గాని భ్రాన్తినిమిత్తములే యగునుగాని గౌణములుగావు ఎట్లన కనుచీకటిలో 'ఇది కొయ్య' అని తెలియని సమయమున 'వీడు పురుషు' డని శబ్దప్రయోగముగాని ఆ జ్ఞానముగాని భ్రాన్తినిమిత్తములే పరిశీలింపలేనిచోట 'అది ఇదిగా' గాని 'ఇది యదిగా' గాని యనుకొనినచో నచ్చట కారణము భ్రాంతి కాని గౌణము కాదు ఎట్లనగా—

(1) కనుచీకటి సమయమున 'ఇది రాతిగుం' డని తెలియఁజాలక 'నిది పురుషుఁడ' నుట

(2) అకస్మాత్తుగా ముత్యపుచిప్పనుఁ జూచి 'ఇది వెండి' యని భావించుట అటులనే దేహాది సంఘాతమందు 'ఇది నే' నను నిశ్చయింపఁబడిన శబ్ద జ్ఞానములుగూడ ఆత్మ - అనాత్మల వివేకము జేయఁజాలక పుట్టినవి కాని, నిచట గౌణత్వభావ మెటులఁ జెప్పనగు ? ఇంతియకాదు ఆత్మానాత్మవివేకమునుఁ బడసిన పండితులకుఁగూడ వెఱ్ఱి గొల్లలకువలె దేహాదులం దాత్మబుద్ధి నిరుపచారముగఁ గల్గుచుండ నయ్యది గౌణ మెట్లగు ? కావున దేహాదులకంటె నాత్మవిలక్షణ మని తలచు (ఆత్మవాదులు) వారలందరకు దేహాదులందు "అహం" అనెడి జ్ఞానము మిథ్యాభూతమే గాని గౌణ మెంతమాత్రము కాదు

63 (అ) కావున నేను శరీరముగలవాడ నను జ్ఞానము రజ్జు సర్పజ్ఞానమువలె మిథ్యయగుటం జేసి, విద్వాంసునకు జీవించియుండగనే యశరీరత్వము సిద్ధించుచున్నది

(అ) తథాచ బ్రహ్మవిద్విషయాశ్రుతిః –

(1) "తద్యథాఽహి నిర్లయనీ వల్మీకే మృతా ప్రత్యస్తా శయీత, ఏవమేవేదం శరీరం శేతే। అథాయమ శరీరోఽమృతః ప్రాణో బ్రహ్మైవ తేజ ఏవ ' (బృ 4-4-7)

(2) "సచక్షు రచక్షు రివ, సకర్ణోఽకర్ణ ఇవ సవాగ వాగివ, సమనా అమనా ఇవ, సప్రాణోఽ ప్రాణ ఇవ ' ఇతి చ।

(3) స్మృతిరపిచ – "స్థితప్రజ్ఞస్యకా భాషా" (భగ 2-54) – ఇత్యాద్యా స్థితప్రజ్ఞ లక్షణాని ఆచక్షాణా విదుషః సర్వప్రవృత్త్య సంబంధం దర్శయతి। తస్మాత్ నావగత బ్రహ్మాత్మ భావస్య యథాపూర్వం సంసారిత్వం। యస్యతు యథాపూర్వం సంసారిత్వం నాసౌ అవగత బ్రహ్మాత్మభావః ఇత్యనవద్యం।

63 (అ) బ్రహ్మవిత్ యొక్క విషయమును గురించిన శ్రుతి యిట్లున్నది

(1) (తత్) ఆ జీవన్ముక్తుఁడు ఎట్లుండు ననగా, ఏరీతిగా పాముయొక్క కుబుసము విడువబడినదై, పుట్టయందు జీవములేనిదై శయీత = పడియుండునో యారీతిగా నీ పరిదృశ్యమానమగు విద్వాంసునిచే విడువబడిన అభిమానము గల యీ శరీరము పడియుండును అథ = ఆరీతిగా విడువఁబడిన కుబుసముగల పామువలె నీ జీవన్ముక్తుఁడు శరీరమందు అభిమానము లేకపోవుటచే శరీరరహితుఁడు మరణరహితుఁడు, ప్రాణః= చేతనస్వరూపుఁడు బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశుడునై యున్నాడు (బృ 4-4-7) అనియు

(2) వాస్తవముగా నేత్రములేని వాడయ్యు నేత్రము లున్నవానివలెను చెవులులేని వాడయ్యు చెవులున్నవాని వలెను, వాగింద్రియ రహితుఁడయ్యు వాగింద్రియ సహితుని వలెను అంతఃకరణ లేనివాఁడయ్యు అంత కరణ సహితుని వలెను, ప్రాణములేని వాడయ్యును సప్రాణునివలె నున్నాడు అని కూడ శ్రుతి

(3) ఇంక స్మృతులలో - భగవద్గీతలలో 2-54 వ "స్థిత ప్రజ్ఞునికి నేమి సంగతి యను శ్లోకమునుండి స్థిత ప్రజ్ఞలక్షణములు జీవన్ముక్తునికిఁ జెప్పఁబడినవి కాన సర్వప్రవృత్తితో (సర్వసంసారముతో) సంబంధముండుటకు వీలు లేదని చూపుచున్నవి కావున బ్రహ్మభావము పొందిన వానికిఁ బూర్వమందువలె సంసారిత్వ మెంతమాత్రము గలుగదు ఒకవేళ వేదాంతశ్రవణము జేసిన వానికి

4 చతుర్థ వర్ణకం

64 (అ) పూర్వపక్షః- యత్పునరుక్తం - శ్రవణాత్ పరాచీనయోః మనన నిదిధ్యాసనయోః దర్శనాత్ విధి శేషత్వం బ్రహ్మణో న స్వరూప పర్యవసాయిత్వమితి—

(ఆ) పరిహారః - తత్ । న । శ్రవణవత్ అవగత్యర్థత్వాత్ మనన నిదిధ్యాసనయోః । యది హ్యవగతం బ్రహ్మ అన్యత్ర వినియుజ్యేత, భవేత్ తదావిధి శేషత్వం । న తు తదస్తి, మనన నిదిధ్యాసనయో రపి శ్రవణవత్ అవగత్యర్థత్వాత్ ।

(ఇ) తస్మాత్ న ప్రతిపత్తి విధి విషయతయా శాస్త్ర ప్రమాణకత్వం బ్రహ్మణః సంభవతీతి-అతః స్వతంత్రమేవ బ్రహ్మ శాస్త్ర ప్రమాణకం వేదాంత సమన్వయాత్ ఇతి సిద్ధమ్ ।

పూర్వమువలె సంసారిత్వము తెలియఁబడుచున్నదన, నతనికి బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగలేదనుట నిరాక్షేపమైనది

4 నాల్గవ వర్ణకము

64 (అ) పూర్వపక్షము – తిరిగి మరియొక పూర్వపక్షము చెప్పఁబడుచున్నది శ్రవణము తర్వాత యుత్తర కాలమున మనన నిది ధ్యాసముల యొక్క విధులు వినఁబడుటచే బ్రహ్మమునకు విధి శేషత్వము చెప్పుచున్నందున, నా శ్రుతియొక్క యభిప్రాయము బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమును బోధించుట మాత్రమే కాదు అని

(ఆ) పరిహారము – అట్లుగాక శ్రవణమునకువలె మనన నిదిధ్యాసములకుఁగూడ నవగతి (బ్రహ్మజ్ఞాన) హేతుత్వమే చెప్పవలెను గాన శ్రవణముచే దెలియఁబడిన బ్రహ్మము కర్మమునందుఁగాని, యుపాసనయందుఁగాని వినియోగింపఁబడినచో, నప్పుడా బ్రహ్మమునకు విధి శేషత్వము గలుగును అటుల లేదు గాన, మనన నిది ధ్యాసములుగూడ బ్రహ్మావగతి (జ్ఞానము) కొరకే (శ్రవణ మనన నిధి ధ్యాసముల మూటికిని బ్రహ్మావగతి=బ్రహ్మ జ్ఞానమే ప్రయోజనము అని చెప్ప తీరవలెను అని తాత్పర్యము)

(ఇ) కావున, బ్రహ్మ ముపాసనావిధుల కంగముగా శాస్త్రము చెప్పుచున్నదనుట యసంభవము కాన వేదాంత వాక్యముల సమన్వయముచేత బ్రహ్మ స్వతంత్రముగానే శాస్త్ర ప్రమాణకంబై గోచరించు ననుట సిద్ధమైనది

(ఈ) ఏవం చ సతి "అథాతో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా" ఇతి తద్విషయః పృథక్ శాస్త్రారంభ ఉపపద్యతే। ప్రతిపత్తి విధి పరత్వే హి "అథాతో ధర్మ జిజ్ఞాసా" ఇత్యేవారబ్ధత్వాత్ న పృథక్ శాస్త్ర మారభ్యేత। ఆరభ్యమాణం చైవ మారభ్యేత - "అథాతః పరిశిష్ట ధర్మ జిజ్ఞాసా" ఇతి "అథాతః క్రత్వర్థ పురుషార్థయో ర్జిజ్ఞాసా" (తై 4-1-1) ఇతి వత్। బ్రహ్మాత్మైక్యావగతిస్తు అప్రతిజ్ఞాతా ఇతి తదర్థో యుక్తః శాస్త్రారంభః "అథాతో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా" ఇతి।

(ఉ) తస్మాత్ అహం బ్రహ్మ స్మీతి ఏతదవసానాః ఏవ సర్వే విధయః సర్వాణి చేతరాణి ప్రమాణాని। నహి అహేయానుపదేయ అద్వైతాత్మావగతౌ నిర్విషయాణి ప్రమాతృకాణి చ ప్రమాణాని భవితు మర్హంతి—ఇతి।

(ఈ) వేదాంతములు స్వతంత్రముగ బ్రహ్మను బోధించినపుడే "అథాతో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా"యని యీ విషయమై (బ్రహ్మాత్మైక్యావగతియందే యీగ్రంథము నకు దాత్పర్యమని, అట్టిది యిదివరకెట్టి గ్రంథములో లేని దనియు) ప్రత్యేకముగా శాస్త్రారంభముసేయుట తగియుండును. అటులఁగాక బ్రహ్మము విధికి నంగమే యగుచో విధి శాస్త్రమునకుఁ బ్రవర్తించిన జైమినీయ తంత్రముచేతనే యియ్యదిగూడ గతార్థమే యై యుండవలెను 'అథాతో ధర్మ జిజ్ఞాసా'యని గ్రంథారంభముకాగా, నారంభించిన గ్రంథములో "అథాతః పరిశిష్ట ధర్మ జిజ్ఞాస' యను శీర్షిక క్రింద (ఇంతటనుండి శేషించిన ధర్మ జిజ్ఞాసయుక్తమని) గ్రంథముండవలసి యుండెడిది జైమినీయమున "ఇంతట నుండి కర్త్వర్థ పురుషార్థములయొక్క జిజ్ఞాసా' యని చెప్పినట్లు ఇంతకుముందు బ్రహ్మాత్మైక్యావగతి అప్రతి జ్ఞాతము (చెప్పఁ బడలేదు) కనుకనే ఈశాస్త్రము "అథాతో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా' యని నూతనముగా ప్రారంభింపబడుట యుక్తము

(ఉ) కావున సకలములగు విధులును, ప్రత్యక్షాది సకలములగు ప్రమాణములును "అహం బ్రహ్మాస్మి నేను బ్రహ్మము నను జ్ఞానము పరిసమాప్తిగాఁ గల్గియున్నవి హేయోపాదేయరహితమగు అద్వైతాత్మజ్ఞానము గలుగు చుండగా, ప్రమాణము లన్నియు నిర్విషయములై ప్రమాత లేనివై యగుట న్యాయముకాదు గదా!

65 అపిచాహుః-

“1 గౌణ మిథ్యాత్మనోఽసత్త్వే
పుత్రదేహాది బాధనాత్
సద్బ్రహ్మాత్మాహ మిత్యేవం
బోధేకార్యం కథం భవేత్ ।

2 అన్వేష్ట వ్యాత్మ విజ్ఞానాత్
ప్రాక్ ప్రమాతృత్వ మాత్మనః
అన్విష్టస్స్యాత్ ప్రమాతైవ
పాప్మ దోషాది వర్జితః ।

3 దేహాత్మ ప్రత్యయో యద్వత్
ప్రమాణత్వేన కల్పితః
లౌకికం తద్వదే వేదం
ప్రమాణం త్వాత్మ నిశ్చయాత్ ।”

ఇతి—

ఇతి చతుస్సూత్రీ సమాప్తా

65 మరియు (బ్రహ్మవేత్తల) వాక్యము లిట్లున్నవి

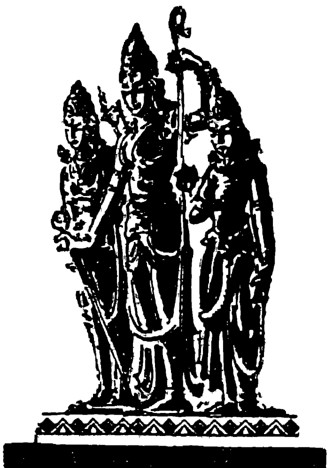
1 పుత్రాదు లందలి యభిమానము గౌణాత్మ, దేహాదులందలి యభిమానము మిథ్యాత్మ - ఈ రెండాత్మలతో లోకయాత్ర జరుగుచున్నది ఛాందోగ్యమందు జగత్కారణము 'సత్' శబ్దముచే తైత్తిరీయమందు 'బ్రహ్మ' శబ్దముచే ఐతరేయమందు 'ఆత్మ' శబ్దముచే నుపదేశింపఁబడినది ఈ మూడును నేకార్థబోధకములని సూచించునట్లుగా "అహం శబ్దముచే నిందు ప్రయోగమయినది ఇట్టి 'అహం బ్రహ్మ యను వాక్యముచే నేను అబాధితమును, పూర్ణమును నగు సాక్షిని అను జ్ఞానము కలుగుచుండగా పుత్రుఁడు, దేహము మొదలగునవి (మాయాకల్పితములని నిశ్చయముచే) బాధితములుకాగా గౌణాభిమానము, మిథ్యాభిమానము (గౌణాత్మ మిథ్యాత్మ భావము) నశించగా లోకవ్యవహారముఁ (విధినిషేధాది వ్యవహారము) ఎట్లుండును ?

2 అన్వేషింపఁదగిన యాత్మ విజ్ఞానమునకు పూర్వమందే ఆత్మకు (జీవునకు) ప్రమాతృభావము ఉండును కాని యా యద్వితీయాత్మ అన్విష్టః=వెదకఁబడినట్టి ప్రమాతయే సకల ధర్మాది దోష శూన్యమగు పరమాత్మయే యగుచున్నాడు

3 దేహేంద్రియాదులందు యాత్మబుద్ధి కల్పితమైనదయ్యును నేరీతిగా ప్రమాణముగా నంగీకరింపఁబడుచున్నదో, యా తీరుననే లౌకికం = లోకమునందలి ప్రత్యక్షాది ప్రమాణ సముదాయము ఆ+ఆత్మనిశ్చయాత్ =ఆత్మజ్ఞానము కలుగు వరకు ప్రమాణమే యగును 'తు శబ్దముచే నాత్మ నిశ్చయానంతరము ప్రమాణ భావము సమసిపోవును అద్వితీ

యాత్మజ్ఞానము గలుగఁగా ప్రమాణములయొక్క ప్రయోజన మునకుఁ బరిసమాప్తి కలుగుచున్నది కావున బ్రహ్మము శాస్త్రప్రమాణకమని భావము

చతుస్సూత్రి ముగిసెను



టీకా

అధ్యాస భాష్యము

52-వ పుట, పేరాలు 1, 2, 3

బ్రహ్మసూత్రముల గురించి యీ దిగువ తెలిపిన భాష్యకారులు వారివారి మతానుసారము భాష్యముల రచించిరి

1	శంకరాచార్యులవారు	3 వ శతాబ్దము	నిర్విశేషాద్వైతవాదము
2	భాస్కరాచార్యులవారు	10-వ ,,	భేదాభేదవాదము
3	యాదవప్రకాశులవారు	,,	,,
4	రామానుజాచార్యులవారు	1140	విశిష్టాద్వైతవాదము
5	మాధవాచార్యులవారు	1238	ద్వైతవాదము
6	నింబార్కులవారు	13 వ శతాబ్దము	ద్వైతాద్వైతవాదము
7	శ్రీకంఠాచార్యులవారు	1270	శైవవిశిష్టాద్వైతవాదము
8	శ్రీపత్యాచార్యులవారు	1400	భేదాభేదాత్మకవిశిష్టాద్వైతవాదము
9	వల్లభాచార్యులవారు	1479-1544	శుద్ధాద్వైతవాదము
10	శుకాచార్యులవారు	1550	భేదవాదము
11	విజ్ఞానభిక్షువులవారు	1600	ఆత్మబ్రహ్మైక్యవాదము
12	బలదేవాచార్యులవారు	1725	అచింత్యభేదాభేదవాదము

ఈ పై భాష్యముల మీద వార్తికములు, టిప్పణము లెన్నియో గలవు, శంకరభాష్యముపైన సురేశ్వరాచార్యుల

వారు (మండనమిశ్రుడు) 'నైష్కర్మ్యసిద్ధి' అనే స్వతంత్రగ్రంథ మును వ్రాసియున్నారు శంకరాచార్యుల శిష్యులగు ఆనందగిరి 'న్యాయనిర్ణయ మనెడి గ్రంథము వ్రాసియున్నారు తదుపరి గోవిందానందులవారు 'రత్నప్రభ యను వ్యాఖ్యానమును వ్రాసియున్నారు క్రీ శ 841 సంవత్సరమున వాచస్పతిమిశ్రులు భామతి యను వ్యాఖ్యానమును వ్రాసియున్నారు 13-వ శతాబ్దమున అమలానందులవారు 'కల్పతరువు అను వ్యాఖ్య వ్రాయగా, 16-వ శతాబ్దమున అప్పయ్యదీక్షితులవారు 'కల్పతరుపరిమళ మనెడి వార్త్తికమును వ్రాసియున్నారు

బ్రహ్మసూత్రములలో మొదటి నాలుగు సూత్రములు 'చతుస్సూత్రి యని ప్రసిద్ధిచెందినవి భగవత్పూజ్య పాదులవారి ముఖ్యశిష్యులు పద్మపాదాచార్యులవారు 'పంచ పాదిక యనెడి వ్యాఖ్యానమును రచియించియున్నారు క్రీ శ 1200 కాలములో ప్రకాశాత్ములవారు 'పంచపాదికా వివరణ' మను టిప్పణము వ్రాసియున్నారు తదుపరి విద్యారణ్య స్వామివారు 'వివరణప్రమేయసంగ్రహ' మను విపులమైన టీకను వ్రాసియున్నారు

క్రీ శ 900 సంవత్సర ప్రాంతమున సర్వజ్ఞాత్మముని 'సంక్షేపశారీరక' మనెడు వార్త్తికము వ్రాసియున్నారు మధుసూదన సరస్వతీస్వామివారు అద్వైతముపై అద్వైతసిద్ధి, 'వేదాంతకల్పలతిక', 'సిద్ధాంతబిందు వనెడి అద్వైత గ్రంథ ములు వ్రాసియున్నారు వీటన్నిటికి మూలగ్రంథమైన శంకరభాష్యము అద్వైత సిద్ధాంతమునకు ముఖ్యబీజమై యున్నది పూజ్యపాదులవారి పరమగురువైన గౌడపాదా చార్యులవారి మాండూక్య కారికలు అద్వైత సిద్ధాంతమును

ప్రతిపాదించినవి అద్వైతమన "బ్రహ్మ సత్యం, జగన్మిథ్యా, జీవో బ్రహ్మైవనాపరః యనెడి వాక్యములపై పెరిగిన వృక్షమై యున్నది శంకరాచార్యులవారి భాష్యమునకు 'శారీరక మీమాంస యని పేరు శరీరస్థుడయిన ప్రత్యగాత్మను గురించి ఈ మీమాంసాశాస్త్రము బయలుదేరు చున్నది జగత్తునకు మిథ్యాత్వము ప్రాప్తింపగా జగదంతఃపాతియైన జీవునకు మిథ్యాత్వము ప్రాప్తింపవలసియున్నది మిథ్యకును, శూన్యమునకును అత్యంతభేదము గలదు మూలమైన అధిష్ఠానమునకు, వికారములేకుండా గోచరమగు వస్తువునకు మిథ్యాత్వము చెప్పవలెను రజ్జుస్థానీయమైన బ్రహ్మకు నెట్టి వికారములేక గోచరమగు సర్పస్థానీయమైన జగత్తు మిథ్యయగునుగాని శూన్యముగాదు శూన్యమన అధిష్ఠానము, ఆరోపితము (బ్రహ్మ జగత్తులు) రెండునూ శూన్యములై యుండవలెను శూన్యవాదము బౌద్ధముగదా!

అద్వైత సిద్ధాంతమందు జగత్తునకు వ్యావహారికసత్త కలదు బ్రహ్మకు పారమార్థిక సత్తకలదు బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తించినచో సాధకునకు జగత్తుయొక్క మిథ్యాత్మము స్పష్టముగా గోచరించును బ్రహ్మజ్ఞానమే ఆత్మజ్ఞానమని చెప్పు అద్వైతులకు జగత్తుయొక్క విచారము కొంత అవసరమై యున్నది చిదాభాసుడైన జీవుడు జగన్మిథ్యాత్వమును తెలియజాలక జన్మమృత్యు పరంపరలో చిక్కుకొని యున్నాడు ఇట్టి యవిద్యచే సత్యాసత్యములను కలగాపులగముచేసి లోక వ్యవహారమును సృష్టించుచున్నాడు ఇట్టి దుర్ఘటమైన పరిస్థితికి ముఖ్యహేతువు కలదని పూజ్యపాదులవారు అధ్యాసభాష్యమును రచించియున్నారు

ఆత్మానాత్మల ఐక్యము అసంభవమని చెప్పుచు లోకవ్యవహారములో నట్టి ఐక్యము సంభవమని మూడవ పేరాలో తిరిగి చెప్పుచున్నారు

అనాత్మకు 'నీవు' యనెడి సంకేతమును ఆత్మకు 'నేను' యనెడి సంకేతమును కల్పింపబడినది ఆత్మశబ్దము భిన్న భిన్నములైన మతస్థులచే భిన్నభిన్నముగా వాడబడుటచే 'ఆత్మ, అనాత్మ' యనెడి పదార్థముల నుపేక్షించి 'నీవు నేను' యనెడు సంకేతమును కల్పించుట పూజ్యపాదులవారి ప్రజ్ఞను ప్రకటింపచేయుచున్నది ఆత్మయొక్క ధర్మములు సత్యము, జ్ఞానము ఆనందములు అనాత్మయొక్క ధర్మములు తద్వ్యతిరిక్తములైన అనృత, జడ, దుఃఖములు ఈ రెంటికి పొత్తు కుదురుట అసంభవమని 1-వ పేరాలో ప్రతిజ్ఞ సేయబడినది అనగా పారమార్థికమునందు ఆత్మ యొక్కటి తప్ప మఱొకటి లేకపోవుటచే ద్వైతమునకు బాధకలుగుటచే ఆత్మానాత్మల ఐక్యము కూడ అసంభవమే యగును

3-వ పేరాలో మిథ్యాయుక్తమైన జ్ఞానము పురస్కరించుకొని "అహమిదం మమేదం అనెడు లోకవ్యవహారమంతయు నైసర్గికముగా (స్వాభావికముగా) నున్నట్లు కనబడుచున్నది. ఇట్టి పారమార్థిక వ్యావహారిక సత్తాలకు వైషమ్యమునకు హేతు వుండితీరవలయును దానినే అధ్యాసయనియు, ఆరోపమనియు, అవిద్యయనియు, భ్రాంతియనియు, అజ్ఞానమనియు పర్యాయములుగా వేదాంతములలో గనబడుచున్నవి.

అధ్యాస సామగ్రి

స్వకీయమగు అభావముయొక్క అధికరణమందు నే అవభాసము గలదో దానిని అధ్యాస మందురు పారమార్థికమైన రజ్జుస్థానీయమైన బ్రహ్మయందు వ్యావహారికమై సర్పస్థానీయ అవభాసమున్నూ, మఱియు సర్పజ్ఞానమున్నూ ఏదికలదో దానినే అధ్యాస మందురు అనగా విషమసత్త గల ఏ అవభాసము గలదో అది అధ్యాసమగును పారమార్థిక సత్తయందు వ్యావహారికసత్త అధ్యాసంబగు అటులనే వ్యావహారికసత్తయందు ప్రాతిభాసకసత్త అధ్యాసంబగు అధ్యాసమునకు ఆరు సామగ్రులు కావలసియున్నవి

1 త్యవస్తు జ్ఞాన సంస్కారము పూర్వము ఎచ్చటనో సర్పము చూచినవానికే ఆ వస్తుజ్ఞాన సంస్కారముచే, నిప్పుడు రజ్జువునందు సర్పాధ్యాస మగుచున్నది యెన్నడును, సత్య సర్పమును చూడనివానికి సర్పాధ్యాసము భాసించదు

2 ప్రమాతృ దోషము ప్రమాతకు (చూచువానికి) సర్పభయదోషముండుటచే సర్పాధ్యాస కలుగుచున్నది

3 ప్రమాణ దోషము పిల్లికవలె చీకటిలో స్పష్టముగా చూడచాలని మానవ నేత్రమునకు ప్రమాణదోషముండుటచే సర్పాధ్యాస కలుగుచున్నది

4 చూడబడెడు వస్తువును ప్రమేయ మందురు త్రాటికి తత్తుల్యమైన సర్పముగా భాసించెడి యే యోగ్యత గలదో దానిని ప్రమేయదోష మనెదరు ఎవ్వడును త్రాటిని జూచి గుఱ్ఱమని పొరపాటు పడడుగదా! త్రాటినిజూచి దాని తుల్యమైన సర్పమనిగాని, లేక జలధారయనిగాని,

లేక భూమియొక్క పగులనిగాని పొరపెట్టునట్టి దోష మున్ను ప్రమేయదోష మనవలెను

5 అధిష్ఠాన సామాన్య రూపజ్ఞానము అనగా వస్తువును చూచినపుడెల్ల, ఇది సర్పము ఇది వెండి, ఇది రాయి యను భావములందు ఇది యనునది అధిష్ఠాన మగుచున్నదిగదా! ఈ అధిష్ఠానమైన ఇది లేనిచో అధ్యాసకు సంభవ ముండజాలదు కావున సామాన్య అధిష్ఠానజ్ఞాన ముండితీరవలెను

6 అధిష్ఠాన విశేషరూపముయొక్క అజ్ఞానము అధిష్ఠానము ప్రత్యక్షమై యుండగా దాని విశేషధర్మము లైన జడత్వము మున్నగునవి తెలియనితనము అధ్యాసకు ఆరవ సామగ్రియై యున్నది

ఈ ఆరింటిలో నే యొక్క పదార్థము లేకున్నను అధ్యాస పుట్టజాలదు

అధ్యాస విధములు

1 అర్థాధ్యాసము, 2 జ్ఞానాధ్యాసము

భ్రాంతిజ్ఞాన విషయమైన ఏ సర్పాది మిథ్యావస్తువు గలదో అది అర్థాధ్యాసమగును భ్రాంతిజ్ఞాన మేదిగలదో అది జ్ఞానాధ్యాస మగును అనగా సర్పము మిథ్యావస్తువు సర్ప జ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞానము

జ్ఞానాధ్యాసము 1 పరోక్ష 2 అపరోక్ష భేదము వలన ద్వివిధముగా నున్నది

అర్థాధ్యాసము ఆరు విధములుగా నున్నది

1 నామసంబంధాధ్యాసము, 2 సంబంధ సహిత సంబంధ్యధ్యాసము, 3 కేవల ధర్మాధ్యాసము, 4 ధర్మ సహిత ధర్మ్యధ్యాసము, 5 అన్యోన్యాధ్యాసము, 6 అన్యతరాధ్యాసము

ఈ పై విధములను విమర్శించగా స్వాధ్యాసము, ధర్మాధ్యాసము, అన్యోన్యాధ్యాసము ముఖ్యములని తేలుచున్నది

మరొకవిధముగా అర్థాధ్యాసము రెండు విధములుగా నున్నది 1 సంసర్గాధ్యాసము, 2 స్వరూపాధ్యాసము, పూజ్యపాదులవారు ఇట్టి విచారణను క్లుప్తముగా 4-వ పేరాలో విమర్శించియున్నారు

పంచఖ్యాతి విచారణ

రజ్జువునందు అధ్యాసచే భాసించెడి సర్పముగాని, ముత్యపు చిప్పయందు భాసించెడి వెండిగాని వానియొక్క ఖ్యాతిని [కథనము] దార్శనికులు వారి వారి మతముల కనుకూలముగా విమర్శించియున్నారు

1 నైయాయిక వైశేషికుల వాదము అన్యథాఖ్యాతి అందురు వీరి వాదము ప్రకారము అచ్చట కన్పట్టు సర్పము సత్యమైన సర్పమని చెప్పుదురు కాని, నేత్రములందున్న తిమిరాది దోషములవలన నా నిజమైన సర్పము ఈ రజ్జుదేశము నందు ప్రతీతమైనదని చెప్పెదరు సత్యసర్పము యొక్కయు, నేత్రము యొక్కయు మధ్యభాగమందు భిత్త్యాదికమైన (గోడ మున్నగునవి) అంతరాయములు గలవు అట్టి దోష

సహిత నేత్రమువలన నంతరాయమున్నను, ఇచ్చట గోచరించునది సత్యమైన సర్పమని అన్యథాఖ్యాతివాదము ఇది ముఖ్యముగా ధర్మాధ్యాస యగుచున్నది

2 అఖ్యాతివాదము కపిల సాంఖ్యులు ప్రాభాకర వాదీయులు ఈ వాదము నుద్ఘాటించుచున్నారు 'ఇది సర్పమై యున్నది' యను వాక్యమందు రెండు జ్ఞానములు గలవు ఇది యనెడి యంశము సామాన్యమైన ప్రత్యక్ష జ్ఞానము సర్పమున్నది యనెడి అంశము పూర్వము చూచిన సర్పముయొక్క స్మృతిజ్ఞానము ఈ రెండు జ్ఞానములయొక్క యవివేకమును [విడదీయజాలమిని, అశక్తతను] భ్రమ యందురు ఈ భ్రమవలన అధ్యాస ప్రాప్తించుచున్నది ఇచ్చట సర్ప భ్రమ రెండు విధములైన జ్ఞానములచే పుట్టు చున్నదని వీరివాదము

3 అసత్ ఖ్యాతివాదము బౌద్ధులలో శూన్యవాదులు చెప్పిన దిది రజ్జుదేశమందు సర్పము లేనే లేదు అనగా అత్యంతాసత్తగుచున్నది అటులనే అన్యదేశమందును సర్పము బొత్తిగా లేదు వీరి వాదమున సర్పమెచ్చటను లేదని [జగత్తంతయు అత్యంత శూన్యము గావున] త్రాడుయందు గూడా సర్పము శూన్యమని చెప్పెదరు అనగా వంధ్యా పుత్రుడు, గగనకుసుమము, ఇత్యాది అలీకములను [నామ మాత్రమేగాని, వస్తుశూన్యమని] వీరు జగత్తును చూచుటచే దీనిని అసత్ ఖ్యాతివాదమందురు

4 ఆత్మఖ్యాతి వాదము బౌద్ధులలో నొక తెగవారైన క్షణికవిజ్ఞానవాదులు గలరు వీరు శూన్యవాదమును ఖండించి క్షణికవిజ్ఞానవాదమును ఉద్ఘాటించెదరు. బుద్ధియే

సర్వపదార్థముల ఆకారమును ధరించుచున్నదని చెప్పుదురు సకల పదార్థములు బుద్ధికన్న భిన్నములు గావు ఆ బుద్ధి కూడా క్షణిక విజ్ఞానరూపమున నున్నది ప్రతిక్షణమును బుద్ధి సంచలించుటచే విజ్ఞానముకూడ నాశోత్పత్తులను చెందుచున్నది వీరి మతమున ఆత్మ యనగా క్షణికవిజ్ఞాన రూపమగు బుద్ధి వీరి వాదము యిప్పటిలో ప్రబలమై యుండుటచేత గౌతమ సిద్ధార్థాది బుద్ధివాదమనియు బౌద్ధమతమనియును పిలువబడుచున్నది వీరి వాద సారాంశమేమనగా —త్రాడియందు కన్పట్టు సర్పము కేవలము క్షణిక విజ్ఞాన రూప బుద్ధిజనకముగాని శూన్యము కాదు

5 అనిర్వచనీయ ఖ్యాతి ఇది అద్వైతవాదము అజ్ఞానావృతమైన మనస్సు నేత్రేంద్రియ ద్వారమున బయల్వెడలి రజ్జువును దర్శించగా వచ్చుట దీప సూర్యాది ప్రకాశములు లేకపోవుటచే రజ్జువుపై నున్న ఆవరణము పూర్తిగా భంగము కాలేదు సామాన్య అధికరణ జ్ఞానము మాత్రమే గోచరమై ఇది యని చెప్పుచున్నాడు కాని, పూర్ణావరణ భంగము కాకపోవుటచే రజ్జు చైతన్యమందుండు అవిద్య సర్పాకార పరిణామమును పొందుచున్నది ఇక, సర్పము త్రాడు ప్రత్యక్షమందు రజ్జుజ్ఞానము వలన సర్పజ్ఞానము పోగొట్టబడదా! అట్లుగాక, రజ్జుజ్ఞానము గలిగిన వెంటనే సర్పజ్ఞానము బాధింపబడి నాశనమగుచున్నది కావున, సర్పము సత్తని చెప్పగూడదు పోనీ, సర్పము అసత్తని అనగా వంధ్యాపుత్రుడు (గొడ్రాలిపిల్లడు) యనునట్లు అసత్తయినచో నట్టి యసత్తునకు రూపమేలేదు గాన సర్పము భాసించకూడదు కాని, సర్పము భాసించుచుండుట, దాని

పరిణామములైన భయకంపాదులు గలుగుట వలన సర్పము అసత్తు గాదు త్రికాలాబాధిత సత్తయందు అస్తిత్వశూన్యమైనట్టి వంధ్యాపుత్రాది పదార్థములను అసత్ అందురు కావున, భాసించెడి సర్పము సదసత్ పదార్థముయొక్క గ్రహణమగుచున్నది ఇది సత్తుకన్నను, అసత్తు కన్నను విలక్షణముగ నున్నది సదసద్ విలక్షణమునే అనిర్వచనీయ మందురు ఈ ఖ్యాతి ననుసరించి సర్పస్థానీయమగుచున జగత్తు రజ్జుస్థానీయమైన బ్రహ్మజ్ఞానముతోడనే నివర్తించుచున్నది ఇదమిత్థమని స్పష్టముగా ఉద్ఘాటించుటకు వీలు లేని సర్పస్థానీయమైన ఖ్యాతిని అనిర్వచనీయఖ్యాతి యందురు

పుట 54 భాష్యమందు పూజ్యపాదులవారు సంక్షిప్తముగా ఖ్యాతులను 4-వ పేరాలో నుటంకించి అధ్యాస ధర్మమును అన్నిమతములవారికి సమ్మతమని సమన్వయించుచూ, ఒక ధర్మమును అన్యమందు ఆరోపింపచేయుటయే అధ్యాసమని సెలవిచ్చియున్నారు

అయిదవ పేరాలో ఉద్ఘాటించిన పూర్వపక్షమును [అనగా ఆక్షేపణను] పూజ్యపాదులవారు బహునేర్పుతో ఖండించిరి సాక్షాత్ పురోగత [ముందున్న] వస్తువులయందే కాక, అప్రత్యక్షమైన వస్తువులను గురించికూడా అధ్యాస కార్యము సంభవమగునని ఆకాశదృష్టాంతము నిచ్చియున్నారు రూపశూన్యమైన ఆకాశమందు ఎరుపు, నలుపులను రంగులను కల్పించి, ఆకాశమునకు విరుద్ధమైన ధర్మములను (నల్లని ఆకాశమని గుండ్రని ఆకాశమని) పామరులు చెప్పుటను అధ్యాసయని చెప్పవచ్చును అటులనే ఆత్మను విషయముగా చేసి, (అస్మత్ ప్రత్యయమునకు) ఆత్మను

విషయముగా చేసినట్లు వేదాంత గ్రంథములలో గన్పట్టు చున్నది మఱియును, అపరోక్షమునకు విషయముగా ఆత్మ ఉద్ఘాటింపబడుచున్నది కావున ఆత్మానాత్మలకు వ్యవహార దశయందు అధ్యాస సంభవమగుచున్నదని పూర్వపక్షమును ఖండించిరి

ఈ 5-వ పేరాలో అధ్యాసము అవిద్యయనియు, వివేకముచే ప్రాప్తించిన వస్తురూపజ్ఞానమును విద్యయనియును నిర్వచించిరి మీదుమిక్కిలి అధ్యాసవలన అనగా ప్రపంచము వలన, జీవులవలన కల్పించెడి అధ్యాసయొక్క దోషములు ఈషణ్మాత్రమైనను, సర్వాధిష్ఠానమైన బ్రహ్మను బాధింప జాలవు ఈ ప్రతిజ్ఞావాక్యముల వలన బ్రహ్మయొక్క నిత్య, శుద్ధ బుద్ధ ముక్తస్వభావము నిశ్చయింపబడినది

పుట 58 ఆరవ పేరాలో లౌకిక వ్యవహారము లన్నియు, విధినిషేధశాస్త్రములును, మోక్షపరములైన వేదాంతములును అధ్యాసను బురస్కరించుకొనియే చెప్ప బడినవని పూజ్యపాదులవారు నిశ్చయించినారు దీనివలన ప్రత్యక్ష ప్రమాణ శబ్దాది ప్రమాణములు కూడా బాధింప బడుచున్నవని తేలుచున్నది సర్వ వ్యవహారముల ప్రవృత్తులు గూడ నిష్ఫలము లగుచున్నవి ఈ సిద్ధాంతము చక్కని యుక్తులతో పూజ్యపాదులవారు సమర్థించిరి

పుట 60 అహం - మమ - అభిమాన రహితునకి కర్తృత్వము లేమిచే నతనికి ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములతో బని లేదు అటులనే ఇంద్రియములందు అభిమానము లేని వానికి ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములతో పనియుండదు దేహమందు అభిమానము లేని వానికి నింద్రియ వ్యవ

వహారము సంభవము గాదు దేహమందు ఆత్మభావము ఆరోపింపని జ్ఞానికి లోకవ్యాపారమునందు ప్రవర్తన యుండదు సంగహీనుడైన ప్రత్యగాత్మను నేను అనెడి జ్ఞానికి కర్తృత్వము (ప్రమాతృత్వము) సంభవింపదు ప్రమాతృత్వము లేకుండా వేద వేదాంతాది శాస్త్రము లందును ప్రత్యక్ష అనుమానాది ప్రమాణము లందును ప్రవృత్తి కలుగదు కావున సర్వప్రమాణములును శాస్త్రము లును అవిద్యావంతునిగూర్చియే యుత్పన్నమగుచున్నవి

పుట 62 7 ఈ పేరాలో పశువులకును విద్యాహీను లకును విద్యావంతులకును జ్ఞానులకును కూడ ప్రమా తృత్వము సమానమని నిశ్చయింపబడినది దేహాము ందు యత్కించిత్ అభిమానముగాని, ఆత్మాధ్యాసగాని సమస్త ప్రాణులకున్నదని ఈ పేరాలో నిశ్చయింపబడినది

పుట 64 8 ఈ పేరాలో శాస్త్రీయ వ్యవహార మంతయు పరలోక వాంఛయు ఉత్తమజన్మ కాంక్షయు అవిద్యాత్ములకు (వేదాంతశాస్త్రజ్ఞాన రహితులకే) యుండునని, మఱియు, తత్తత్ కర్మలను బురస్కరించుకొని, కుల మత వయోవిషయములందు అధికృత మగుచున్నదని చెప్పబడినది కాని, ఆత్మతత్వము కర్మలతో సంబంధ రహితమని కుల మత భేదరహితమని, అధికారాపేక్ష రహితమని పూజ్యపాదులవారు నిశ్చయించుటచే జ్ఞాన మార్గము సర్వులకు అపేక్షణీయమని ప్రకటింప బడినది ముముక్షువులకు కూడా ఆత్మజ్ఞానము కలుగక పూర్వము వైరాగ్యాదులను పుట్టించుటకై వేదాంతశాస్త్రము చెప్ప బడినదని ఉద్ఘాటించుటచే, వేదవేదాంగ శాస్త్రములన్నియు

అధ్యాసను బురస్కరించుకొనియే ప్రవర్తించుచున్న వనియు నిశ్చయింపబడినవి

పుట 66 9 ఈ పేరాలో

"అధ్యాసోనామ అతస్మిన్ తద్బుద్ధిః"

అధ్యాస యన అది గానిదానియందు దాని బుద్ధి (సర్పము గానిదానియందు సర్పబుద్ధి) యని ప్రసిద్ధమైన నిర్వచనము

పుత్రభార్యాదులందున్న మోహబుద్ధిచే వారల యోగక్షేమములను తనయాత్మయం దధ్యసించుకొని సంసారులు మోహపడుచున్నారు స్వదేహధర్మములైన స్థూలత్వ కృశత్వాదులను తనయాత్మయందు అధ్యసించు చున్నారు ఇంద్రియధర్మములైన మూకత్వ, బధిరత్వ అంధత్వములను తనయాత్మయందు అధ్యసించుచున్నారు అంతఃకరణ ధర్మములైన కామములను, సంకల్పములను, సంశయములను, నిశ్చయములను తనయాత్మయం దధ్యసించుచున్నారు ఇదంతయు ఆత్మయందు జేయబడు అనాత్మాధ్యాసయని చెప్పబడును అనగా సప్తధాతువుల వికారమైన దేహము ప్రాణాపాన వ్యానోదాన సమానమనెడి పంచవాయువులు, వాక్, పాణి, పాద, పాయు, ఉపస్థ లనెడి కర్మేంద్రియములు, శ్రోత్ర, ఘ్రాణ, నేత్ర, రస, త్వగింద్రియములనెడి జ్ఞానేంద్రియములును అంతఃకరణములైన మనో, బుద్ధి, చిత్త, అహంకారములు, ప్రియ, మోద, ప్రమోదములనెడి ఆనందమయకోశ ధర్మములు, చిదాభాసుడైన జీవునియొక్క జననమరణాది ధర్మములు తన

ప్రత్యగాత్మయం దధ్యసించుటయే యీ యధ్యాసయొక్క ప్రభావమని తెలియనగును

అటులనే సత్య జ్ఞానానందమైన అహం ప్రత్యయమును తన ప్రత్యగాత్మయందు అధ్యసించుచున్నాడు ఇట్టి అధ్యాస (అన్యోన్యాధ్యాస) అనర్థహేతువై యున్నది ఇది స్వాభావికముగా నున్నట్లు కనబడుచున్నది కాని, ఇది మిథ్యాజ్ఞాన చిహ్నమని తెలియజాలక లోకమందు జీవులు కర్తృత్వ భోక్తృత్వ కారకులై జనన మరణాది చక్రమందు పరిభ్రమించుట సర్వులకు విదితము

పుట 68 10-వ పేరా ఈ అధ్యాస యనెడి హేతువు వలన ప్రాప్తించిన యనర్థమును పరిహరించుటకై సమస్త వేదాంతశాస్త్రము ప్రారంభించుచున్నది మఱియు ఈ వేదాంతశాస్త్రమువలన నానాత్వమనెడి ద్వైత సిద్ధాంతము ఖండింపబడి ఆత్మ ఒక్కటియే యను జ్ఞానము కలుగుచున్నది

మోక్ష విద్యాజ్ఞానము కలుగుటకై వేదాంతశాస్త్రము ఉత్పన్నమైనవి కావున సర్వవేదాంతములకు (ఉపనిషత్తులకు) ఆత్మైక విద్యయే పరమ తాత్పర్యమని స్థాపించుటకు శారీరక మీమాంసా అనే శాస్త్రమునందు పూజ్యపాదుల వారు ప్రదర్శింపబోవుచున్నారు

పేరా 10 (అ) ప్రతి శాస్త్రమునకు అనుబంధ చతుష్టయ మని నాల్గవయవము లుండుట ప్రాచీన పద్ధతి శారీరక మీమాంసా శాస్త్రమునకు అధికారి 1 సాధన చతుష్టయ సంపన్నుడైన ముముక్షువు 2 విషయము -బ్రహ్మజ్ఞానము, 3 సంబంధము-గ్రంథము ప్రతిపాదకము, బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రతిపాద్యము, 4 ఫలము- ఆత్మైకత్వము, బ్రహ్మవిజ్ఞానప్రాప్తి,

పుట 70 పేరా 11 సమన్వయాధ్యాయః

పేరా 11 బ్రహ్మసూత్రములో నాల్గు అధ్యాయములు కలవు

1 సమన్వయాధ్యాయము, 2, అవిరోధాధ్యాయము, 3 సాధనాధ్యాయము 4 ఫలాధ్యాయము ప్రతి అధ్యాయములోను 4 పాదములు గలవు మొత్తము గ్రంథములో 192 అధికరణములు గలవు 555 సూత్రములు గలవు మొదటి అధికరణము జిజ్ఞాసాధికరణము ప్రతి అధికరణమునకును అయిదు అవయవములుండును 1 విషయవాక్యము, 2 సంశయము, 3 పూర్వపక్షము 4 సిద్ధాంతము, 5 సంగతి ప్రస్తుత అధికరణములో నొక్కటే సూత్రము గలదు (' అథాతో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా)

సూత్రము బహ్వర్థసూచకముగా నుండవలెనని భామతికారుడు చెప్పెను (సూత్రే బహ్వర్థసూచనాత్ - భామతి 1-1-1) సూత్రములు లఘువుగా నుండవలెనని, స్వల్పాక్షరములుండవలెనని సారభూతముగా నుండవలెనని, సందిగ్ధముగా నుండరాదని కొందరు చెప్పియున్నారు

శ్లో॥ లఘూని సూచితార్థాని । స్వల్పాక్షర పదానిచ
సర్వతః సారభూతాని । సూత్రాణ్యాహుర్మనీషిణః॥

శ్లో॥ అల్పాక్షరం, అసంగిద్ధం సారవత్ విశ్వతోముఖం
అస్తోభం అనవద్యంచ, సూత్రం సూత్రవిదోవిదుః॥

ఇట్టి లక్షణములు గలిగిన సూత్రములు పాణిని, ఆపస్తంబుడు జైమిని మున్నగు మహాసీయులు వ్రాసియుండిరి పూజ్యపాదులవారు (శంకరులవారు) ఇటుల

చెప్పుచున్నారు "వేదాంతవాక్యకుసుమ గ్రథనార్థత్వాత్ సూత్రాణాం" (1-1-2 భాష్యము)

వేదములను విభాగించి పురాణములను రచించి భారత గ్రంథకర్తయైన కృష్ణద్వైపాయనుడే బ్రహ్మసూత్రములను రచించిన బాదరాయణులవారు ద్వాపర కలియుగముల సంధికాలమందు వీరు బదరికాశ్రమంబున నుండుటచే బాదరాయణ వ్యాసాచార్యులవారను పేరు వచ్చినది అంతకుపూర్వము వృత్తికారులను జ్ఞానకర్మ సముచ్చయవాదులు కొందరుండిరి పక్షికి రెండు రెక్కలు లేనిచో నెటుల నెగురజాలదో, అటులనే జ్ఞానము, కర్మము రెండునూ నిత్యము అభ్యసించినగాని మోక్షప్రాప్తి యుండదని జ్ఞానకర్మ సముచ్చయవాదమును వీరు ప్రకటించుచుండిరి అయినను అద్వైతులు లేకపోలేదు "జ్ఞానాదేవతు కైవల్య" మను నైష్కర్మ్యముచేత ముక్తి ప్రాప్తయని చెప్పునట్టి అద్వైతులు కొందరున్నట్లు సూత్రములలో స్పష్టముగా కన్పట్టుచున్నది వారెవరన, బాదరి, ఔడులోమి కాశకృత్స్నుడు, ఆశ్మరథ్యుడు మున్నగువారలు కృష్ణద్వైపాయునకు జైమిని యనెడు శిష్యుడు గలడు ఇతడు పూర్వమీమాంస (కర్మకాండ) ను గురించి సూత్రములను వ్రాసియున్నాడు పెక్కుచోట్ల కర్మకాండను వ్యాసులవారు తనసూత్రములలో ఖండించినారు

11-వ పేరాలో సూత్రము, పదవిభాగములేకాక వాక్యపూరణము, వృత్తియు వ్రాయబడినది మరియును, అధికరణముయొక్క పంచావయవములు గూడ వ్రాయబడినవి సాధారణముగా వేదాంతవాక్యములలో స్పష్టత

లేని సందర్భమున గాని, పరస్పర విరుద్ధవాక్యము లుండిననే గాని అధికరణము (Topic) పుట్టఁజాలదు ఈ యధికరణముల ద్వారా వేదాంతములలో (ఉపనిషత్తులలో) ప్రాప్తించెడు సంశయములు, విపర్యయములు (Contradictions) నిర్మూలముగాఁ జేయఁబడి వేదాంతమునకు శాస్త్రత్వము కల్పింపఁబడినది

పుట 72, పేరా 12 – అథ శబ్దమున కయిదర్థములు గలవు

1 మంగళార్థము, 2 తదుపరి యనుట, 3 ఆరంభించుచున్నామనుట 4 ప్రశ్నార్థకము 5 అంతయు అయినది యనుట

" మంగళానంతరారంభప్రశ్న కార్త్స్న్యేష్వథో అథ " యని యమరకోశము ఈ యయిదర్థములలో రెండవదియైన ' తరువాత ' యనెడి యర్థమునే గ్రహించవలెనని భాష్యము ' తరువాత ' యని చెప్పుటచే దేని తరువాత ? యనెడు ప్రశ్న యుత్పన్నమగుచున్నది పూజ్యపాదులవారు పూర్వమీమాంసకుల పద్ధతిని పరిహరించి సాధనచతుష్టయానంతరము బ్రహ్మజిజ్ఞాస కధికార మేర్పడునని స్పష్టీకరించినారు మంగళార్థము కుదురకపోయినను, శ్రవణమాత్రముతో మంగళప్రయోజనకారియగుచున్నదని 12 (అ) పేరాలోఁ జెప్పియున్నారు ఇక పూర్వమీమాంసకుల వాదన ననుసరించి వేదాధ్యయనముగాని, ధర్మజిజ్ఞాసగాని బ్రహ్మజిజ్ఞాస కనవసరమని (ఆవశ్యకములు కావని) 74–వ పేజీలోఁ జర్చించినారు.

76-వ పుట, 13-వ పేరాలో బ్రహ్మజిజ్ఞాస ఫలమును, ధర్మజిజ్ఞాస ఫలమును విపులీకరించినారు బ్రహ్మజిజ్ఞాసకు ని(శ్రేయస్సు అనగా (నిరంతరము ఆనందమనెడు) నిత్యముక్తి ఫలమగుచున్నది ధర్మజిజ్ఞాస (కర్మకాండ) కు అనగా వేదాధ్యయనాదుల ఫలము అభ్యుదయము (ఉత్తమ జన్మ, స్వర్గలోకాది ప్రాప్తి) కేవల ధర్మజిజ్ఞాస వలన నీయభ్యుదయ ఫలము ప్రాప్తింపదు

ఆ జిజ్ఞాసానుకూలముగా యజ్ఞయాగాది క్రతువులు గాని, కృచ్ఛ్రాది తపస్సులుగాని యిష్టాపూర్తముల యనుష్ఠానముగాని సల్పినచో సాధకున కపూర్వ మనెడి ఫలము సిద్ధించి మరణానంతరమున తత్తల్లోకప్రాప్తి గలుగును. కావున ధర్మజిజ్ఞాస కనుష్ఠాన మవసరమైయున్నది ఇక బ్రహ్మజిజ్ఞాస కనుష్ఠానముతో నెట్టి యావశ్యకతయు లేదు "న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన " అని శ్రుతి చెప్పుచున్నది కర్మగ్రహణముల కన్న కర్మ త్యాగముల వల్లనే (సన్యాసము వలననే) నిశ్శ్రేయస ఫలప్రాప్తియగు మఱియును ధర్మమనునది సాధ్యముగాని సిద్ధము గాదు అనగా అనుష్ఠానము చేత పుట్టింపఁదగినదై యున్నది కావున కేవల ధర్మజిజ్ఞాసకాలమందు ధర్మఫలము పుట్టుటకు వీలులేదు ధర్మజిజ్ఞాసానంతరమందున పురుష వ్యాపారము (క్రతువులు, ఉపాసనలు మున్నగు వైదికక్రియ) లను బట్టి ఫలము బుట్టఁగలదు దీనినే "పురుషతంత్ర" మందురు ఇక బ్రహ్మజిజ్ఞాసకు పురుషతంత్ర మెట్టిదియు లేకనే జిజ్ఞాసకాలమందే జీవన్ముక్తి ప్రాప్తించు నవకాశము గలదు ఇచ్చట పుట్టవలసిన ఫలము లేకపోవుటయేగాక, నిత్యసిద్ధమై

యున్న బ్రహ్మ గోచరించుటయే ఫలము దీనినే ‘ వస్తుతంత్ర ’ మందురు

76–వ పుట, 14–వ పేరా ధర్మము కర్మయందు “ చోదన ’ (ప్రేరేపణ) చే పురుషుని నియమించును బ్రహ్మజిజ్ఞాసయందు క్రియాచరణతో సంబంధములేని బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగును ఇందు చోదన యెచ్చటను గోచరించదు కావున ధర్మజిజ్ఞాసకు బ్రహ్మ జిజ్ఞాసకు మిక్కిలి వ్యత్యాసము గలదు కావున కర్మ సముచ్చయవాద మనుపపన్నమని యద్వైతుల వాదము జిజ్ఞాసము వలననే కైవల్యమనియు, కర్మోపాసనలవలన చిత్తశుద్ధి ఏకాగ్రతలు మాత్రమే కలుగునని అద్వైతులు సిద్ధాంతీకరించిరి ద్వైత సాధకులైన సగుణోపాసకులకు కర్మలు ఉపాసనలు ఇష్టాపూర్తములు విహితములే అధికార భేదముచేత అద్వైతులలో మందాధికారులకును, మధ్యమాధికారులకును సగుణారాధనయందు భక్తియందు, వేదాధ్యయనమందు, యజ్ఞయాగాది క్రతువులందు అధికార ముండవచ్చును కాని యదియే “ పరమ తాత్పర్య ’మను చెప్పు ద్వైతులయొక్క పూర్వమీమాంస కుల యొక్క మతము అద్వైతులకు సమ్మతము గాదు

పుట 78, 15–వ పేరా బ్రహ్మజిజ్ఞాసులకు సాధనములు పరమతాత్పర్యము కాకున్ననూ కొలదిగా చతుర్విధము లయిన సాధనచతుష్టయమును పూజ్యపాదుల వారు విధించి యున్నారు అదియేమన 1 వివేకము 2. వైరాగ్యము, 3 శమాదిసంపత్తి 4 ముముక్షుత్వము వివేకమన నిత్యా నిత్య వస్తువిజ్ఞానము శాస్త్రమువలనను, గురుముఖమున దెలిసి

కొనుట ఆత్మ నిత్యమనియు, శరీరత్రయము అనిత్యమనియు తెలియుటయే ఇట్టి వివేకము కేవలము యుక్తులపై, ఉపమానములపై, వాక్చాతుర్యముపై సాధించరాదు. వేదాంతాది పారమార్థిక గ్రంథములను గురుముఖమున శ్రవణముచేసిన గాని నిత్యానిత్యవస్తు వివేక మలవడదు ఇక, "వైరాగ్య మన్న యిహలోక పరలోక భోగము లన్నియు అనిత్యములని నిశ్చయమేర్పడుట శమదమాదులు, యమ నియమములును పరిపాటించిననేగాని శమాది సంపత్తి చేకూరదు తదుపరి జీవన్ముక్తి, మరణాంతే విదేహ ముక్తియందు అభినివేశము (పట్టుదల) బుద్ధియందు సంపా దించుటయే ముముక్షుత్వము ఈ సాధన చతుష్టయ సంపత్తిలో నేది లోపమైనను బ్రహ్మజిజ్ఞాస కాటంక మేర్పడవచ్చును కావున ముముక్షువులే యీ సంపత్తిని సంపాదించినచో బ్రహ్మజిజ్ఞాసకు నర్హులగుదురు

కావున 'అథ శబ్దమునకు సాధన చతుష్టయ సంపత్త్యనంతరమని అర్థము చెప్పవలెను

పుట 80, 16-వ పేరా "అతః" శబ్దము తసిల్ ప్రత్యయముతో పంచమీ విభక్తిన హేత్వర్థమున ప్రయో గించబడిన అవ్యయము హేతువనగా కార్యమునకు సాక్షా త్తుగా పూర్వముండునది ఎట్టి హేతువువలన వైరాగ్య మలవడునో యట్టిది అతః శబ్దముచేఁ జెప్పబడుచున్నది వేదమందే అగ్నిహోత్రాదుల కనిత్యఫలత్వము సూపబడినది మఱియును బ్రాహ్మణుఁడు కర్మరూపమైన, లేక కర్మచే పొందఁబడు "ఇహపరలోకము లన్నియు అనిత్యము" లని

నిశ్చయించి, నిత్యఫలమును గురించి ప్రయత్నము చేయతగు నని ముండకోపనిషత్తులో "పరీక్ష్యలోకాన్" అను వాక్యముచే నిశ్చయింపఁబడినది కావున నిహపరసౌఖ్యముల త్యజించుట ప్రథమ సోపానమై యున్నది మఱియును కర్మజిజ్ఞాసను తదుపరి బ్రహ్మజిజ్ఞాసయందు నిమగ్నులైన వారికి పరమపురుషార్థమును, అమృతత్వమును ఆత్మసాక్షాత్కారమును ప్రాప్తించునని యుపనిషద్వాక్యములు పెక్కులు వక్కాణించుచున్నవి

పుట 82, 17-వ పేరా బ్రహ్మ విచారింపదగినదని బ్రహ్మవలన భూతముల సృష్టి స్థితి లయములగుచున్నవని తైత్తిరీయ ఉపనిషత్ చెప్పుచున్నది అటులనే బృహదారణ్యకమునందు ఆత్మయే శ్రవణ మనన, ధ్యానములకు యోగ్యమైనదని విధివాక్యము కలదు

ఇచ్చట "బ్రహ్మ" శబ్దమునకు చతుర్ముఖబ్రహ్మ యని గాని బ్రాహ్మణాది మానవజాత్యర్థము గాని చెప్పగూడదు సృష్టి స్థితి లయములకు కారణమైన బ్రహ్మనే "బ్రహ్మజిజ్ఞాస" శబ్దములో చెప్పవలెను కాని, బ్రహ్మజిజ్ఞాసయను సమాసము కర్మణిషష్ఠిగా అనగా షష్ఠితో విగ్రహము చెప్పుచూ, అర్థమందు కర్మణ్యర్థము జెప్పవలెను బ్రహ్మజిజ్ఞాస యనగా బ్రహ్మయొక్క జిజ్ఞాస యని గాని, బ్రహ్మకు జిజ్ఞాసయనిగాని శేషేషష్ఠి చెప్పరాదు అదియును గాక జిజ్ఞాస్యమగు వస్తువు నిచ్చట నిర్దేశింపఁబడక పోవుటచేత "బ్రహ్మనుగూర్చిన జిజ్ఞాస" యని కర్మణిషష్ఠి చెప్పవలెను ఇచ్చట సమాసార్థమును గురించి కించిత్ వ్యాకరణ సంబంధమైన యర్థము చర్చింపబడినది షష్ఠి విభక్తిలోనే

అనగా బ్రహ్మ సంబంధమైన జిజ్ఞాస యని చెప్పవచ్చునేమో యని పూర్వపక్షమును బురస్కరించుకొని పూజ్యపాదులవారు అదంతయు వ్యర్థప్రయాసయనియు కర్మణి షష్ఠిచేత చెప్పదగిన యర్థమును వదలి సంబంధషష్ఠిని గ్రహించుటలో విశేషమేమియును లేదనియు చెప్పియున్నారు మఱియును, ఇట్టి సందర్భములలో కర్మణ్యర్థము సమంజసమని చెప్పుటకు 88-వ పేజీయందు శ్రుతివాక్యము లుటంకింపబడినవి కావున బ్రహ్మజిజ్ఞాసయనగా "బ్రహ్మను గురించిన జిజ్ఞాస" (విచారణ) యని చెప్పుట నుత్తమమని సిద్ధాంతీకరించిరి

88-వ పుట, 18-వ పేరా 'జిజ్ఞాసా శబ్దమునకు వ్యాకరణార్థకమైన యర్థమును పూజ్యపాదులవారు అతిదేశించి జిజ్ఞాస యనగా తెలుసుకొనవలెనను కోరికతో ప్రారంభించి బ్రహ్మావగతి (బ్రహ్మసాక్షాత్కార) పర్యంతము నర్థమగునని చెప్పియున్నారు బ్రహ్మజిజ్ఞాసవలన సంసారబీజము (అవిద్య) నాశన మగును కాబట్టి బ్రహ్మయే తెలియదగిన వస్తువని సిద్ధాంతీకరించిరి

పుట 90 19-వ పేరా బ్రహ్మపదార్థమునకు ప్రసిద్ధత యున్నదా? లేదా? యను విషయము ఇచ్చట చర్చనీయమైనది బ్రహ్మ ప్రసిద్ధమైనచో దానిని గురించి వెతుకవలసిన పనిలేదు అప్రసిద్ధమైనచో వెతకిననూ దొరకుట యసంభవమగును యనెడు పూర్వపక్షమును పూజ్యపాదులవారు సమాధానరూపముగ బ్రహ్మ ప్రసిద్ధ మనియు నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వభావమనియు, సర్వజ్ఞమనియు సర్వశక్తి సమన్వితమనియు 'బృహి-వృద్ధౌ' అనే ధాత్వర్థము, ఇట్టి యర్థమునే సూచించుచున్నదనియు సిద్ధాంతీకరించిరి

ఇట్టి బ్రహ్మ సర్వజీవులయందును, ఆత్మరూపముగా ప్రసిద్ధముగా నున్నదని సర్వులకు ననుభవమై యున్నది ఎవ్వఁడును తను లేనట్టివానినిగాఁ జెప్పుటలేదుగదా! కావున నట్టి యుక్తి ననుసరించి ఆత్మప్రసిద్ధతయే బ్రహ్మయొక్క ప్రసిద్ధత యని స్పష్టమగుచున్నది అయినను ఇట్టి స్పష్టమైన బ్రహ్మను గురించి నన్వేష్టవ్యత (వెదుకవలసిన ఆవశ్యకత) లేనే లేదు గదా యని పూర్వపక్షము ప్రాప్తించుచున్నది ఇందుకు సమాధానముగా పూజ్యపాదులవారు చక్కని సమాధానము ను ఇచ్చిరి బ్రహ్మ ప్రసిద్ధమైనను బ్రహ్మను గురించి విరుద్ధములైన పెక్కు భావములుండుటచేత నట్టి యవైదిక అయుక్తిక భావములను పరిహరించుటకై జిజ్ఞాస ఆవశ్యక మగుచున్నదని చెప్పిరి అట్టి విప్రతిపత్తులు (Contradictions) ఎనిమిది విధములుగా నున్నవి అవియేవన (పేజీ 92 పేరా 20) (1) చార్వాక మతస్థులు (Materialists) చైతన్య ముతోఁగూడిన దేహమునే ఆత్మ యనుచున్నారు వీరిలో "ధూర్త" లని "సుశిక్షిత" లని రెండు తెగలు కలవు ధూర్తులు శరీరముతో ఆత్మ పుట్టుచున్నదనియు, మరణ ముతో ఆత్మ నశించుచున్నదనియు పలికెదరు వీరిమతమున ఆత్మ శరీరమున్నంతవరకే యుండునని పలికెదరు సుశిక్షిత చార్వాకులు ఆత్మగాని, జీవుడుగాని ఒక శరీరమునుండి ఇంకొక శరీరము లోనికి ప్రవేశింప జాలదని చెప్పుదురు కావున చార్వాకులకు దేహాత్మవాదులని పేరు వీరినే లోకాయతికులని కూడ యందురు ఈ మతమును వాత్స్యాయనుఁడు, ఉదయనుఁడు, జయంతుఁడు, విజ్ఞానభిక్షువు,

వాచస్పతిమిశ్రుడు, శంకరాదులు తీవ్రముగా ఖండించిరి ఆత్మ దేహముతో తాదాత్మ్యమును బొందియున్నచో దేహమువలె ఆత్మకూడ నింద్రియ గోచరము కావలసి యున్నది అటుల అనుభవములో లేదు మరియును దేహము నందు అంగవిశేషములు పెక్కులు గలవు కన్ను, ముక్కు కాలు మొదలగునవి సర్వాంగములందు చైతన్యము గోచరించుట సర్వుల కనుభవమే అట్టితఱి ఆత్మ చైతన్యము శరీరములో నేభాగమున నున్నదో చెప్పుటకు వీలుపడదు కదా! మరియును ఒకటి రెండు అంగములు వికలమైనపుడు ఆత్మకు కూడా వికలత్వము ప్రాప్తించవలెను కావున వాత్స్యాయనుని వాదము ప్రకారము ఆత్మకును దేహము నకును తాదాత్మ్యము లేదని చార్వాకవాదము ఖండింప బడినది

ఉదయనుడు చార్వాకవాదమును ఖండించుచు స్మృతివాదమును అభిజ్ఞావాదమును బట్టి ఆత్మకు దేహముతో తాదాత్మ్యము కుదురదని చెప్పియున్నారు బాల్యములో నుండు చైతన్యమునకు,వృద్ధాప్యములోనుండు చైతన్యమునకు భేదము గన్పట్టుటలేదు బాల్యాది దశలలో నున్న యనుభ వము లన్నియును వృద్ధాప్యమున స్మృతికి వచ్చుటచే దేహము నకును, చైతన్యమునకును తాదాత్మ్యము కుదురదని చెప్పి యున్నారు

జయంతుడు, చైతన్యమునకు శరీరముతో తాదాత్మ్యము చేసినచో దేహమునకు మూర్ఛగాని, మృత్యువుగాని ప్రాప్తించుటకు వీలులేదని యుక్తి చెప్పినాడు మరియును దేహముయొక్క వృద్ధి క్షయములనుబట్టి ఆత్మకు చైతన్య

వృద్ధి క్షయము లేర్పడవలసి యున్నది అట్టిది అనుభవములో కానరాదు

విజ్ఞానభిక్షువు చైతన్యము యొక్క యుత్పత్తిని గురించి కొన్ని విప్రతిపత్తుల నుటంకించినాడు దేహములోనున్న పంచభూతముల సమ్మేళనమువలన నాత్మకాని, చైతన్యము కాని యుద్భవించినట్లయినచో ఏ ఒక్క తన్మాత్రకు లోపము వచ్చినను చైతన్యమునకు లోపము రావలయును అటుల జరుగుట లేదు పక్షవాతరోగికి కూడా తన యాత్మయందు న్యూనత గన్పట్టకపోవుట సర్వులకు విదితమే మఱియును శరీరమునకు చైతన్యము గూడ నొక సహజ లక్షణమే యైనచో శరీరములో నొకభాగమైన యొక కాలుగాని చెయ్యిగాని తెగగొట్టిన పక్షమున ఆ కాలుకు చేతికి కూడా చైతన్య ముండితీరవలయును కాని అనుభవములో నట్లు లేదు

వాచస్పతిమిశ్రుని వాదము— చైతన్యము శరీరము యొక్క విశేష గుణమని చెప్పనచో నట్టి విశేష గుణము (చైతన్యము) నిద్రలోను మూర్ఛలోను భాసింపవలసినదే కాని, భాసించుట లేదు

మరియును చైతన్యము ఆత్మయొక్క ధర్మమైనచో నది సర్వులకు గోచరింపవలసియున్నది కాని అటుల గోచరించుట లేదు మరియును చైతన్యము జడమా, లేక జీవము గలిగినదా యనెడి ప్రశ్నకు చార్వాకులు చైతన్యము జడమని చెప్పియున్నారు అనుభవములో ఒక జడపదార్థము మరియొక జడపదార్థమును గ్రహింపఁజాలదు గదా! కావున చైతన్యము జడపదార్థము కాదని నిశ్చయము చేయవలసి

యున్నది మరియును స్మృతి అనగా బాల్యాద్యవస్థల యందు జరిగిన అనుభవము వృద్ధాప్యమున స్మృతికి వచ్చుచున్నదని చెప్పినచో ఆత్మ నిత్యమని వికారరహితమని యొప్పుకొనవలసి యున్నది ఇదియును కాక, ఇంద్రియానుభవము ఆత్మచైతన్యము లేనిచో నిష్ప్రయోజన మగును కావున చైతన్యము శరీరసంబంధమైనది కాదనియును, ఆత్మ సంబంధమైనదనియును అంగీకరించవలసి యున్నది మరియును శరీరము దృశ్యము, ఆత్మ అదృశ్యము ఈ రెండింటికి తాదాత్మ్యము కలుగుటకు వీలు లేదు

ఈ పై వాదములను పురస్కరించుకొని చార్వాక వాదము అనగా దేహాత్మవాదము అనుపపన్న మగుచున్నది

2 ఇంద్రియాత్మవాదులని చార్వాకులలో నొక తెగ కలదు బాహ్య ప్రపంచమును గ్రహించుటకు, అనుభవించుటకు ఇంద్రియములు ముఖ్యములనియును, ఇంద్రియము లేని దే దేహయాత్ర గడవదనియు, కావున ఇంద్రియములే ఆత్మ యని వీరి వాదము కాని వాస్తవమున నింద్రియములు జడపదార్థములు గాన చైతన్యము లేక ప్రబోధము లేనిచో నింద్రియములకు వ్యర్థత సంభవించును కొన్ని ఇంద్రియములు క్షీణించినను, నశించినను ఆత్మయొక్క చైతన్యమునకు న్యూనత లేకుండుట లోకానుభవమైయున్నదికదా! మరియును, గాఢ నిద్ర (సుషుప్తి) యందు ఇంద్రియములయొక్క కలాపము ఉపరమించగా నింద్రియములకు వ్యర్థత యేర్పడుచున్నది కావున ఇంద్రియములు ఆత్మచైతన్యమే యని చెప్పుట పొసగదు

3 మనస్సే ఆత్మ యని లోకాయతికులలో నొక తెగవారు కలరు. సంకల్ప వికల్పాదులతో దేహయాత్ర జరుగుచున్నదని, కావున మనస్సే ఆత్మయని వీరి వాదము కాని అనుభవములో మనస్సుకు నిశ్చలత లేకపోగా సంకల్పించుట, తిరిగి సందేహించుట పొరపాటు చెందుట, సమయమునకు సరియైన భావము జ్ఞప్తికి రాకుండుట - యిట్టి దోషములతో కూడిన మనస్సు ఆత్మయగుట చెల్లనేరదు

4 బౌద్ధమతములో యోగాచార్యులని లేక విజ్ఞాన వాదులని ఒక తెగ కలదు సమస్తము విజ్ఞానముచే నుత్పన్న మగుచున్నదని వీరి వాదము చిత్తమే 'ఆలయ విజ్ఞాన మని వీరందురు సమాధిలో సమస్తమైన జగత్తు చిత్తములో లీనమగుననియును సమాధి వదలిన దశలో చిత్తము జగత్తును బయటకి వదలుచున్నదనియును వీరు వాదించెదరు ఈ విజ్ఞానముతప్ప మిగిలిన దంతయు అసత్యమని చెప్పెదురు ఈ విజ్ఞానము కూడా క్షణ క్షణమునకు మారుచుండుటచే బుద్ధియందు చలన మేర్పడుచున్నది ఈ చలనమే ఆత్మ యని వీరి వాదము విజ్ఞానవాదులు రెండు విధములైన జ్ఞానము కలదని యందురు ఒకటి గ్రహణమని, రెండు అధ్యవసాయమని వీరి వాదము గ్రహణము వలన పరోక్ష జ్ఞానము వచ్చునియును అధ్యవసాయము వలన అపరోక్ష జ్ఞానము ప్రాప్తించుననియు వీరు చెప్పెదురు విజ్ఞాన వాదులు కేవలము వాగ్రూపమైన సిద్ధాంతులేగాని, అనుభవాత్మకమైన మార్గము వీరియందు లేదు. వీరి ఆలయవిజ్ఞానమును శంకరాదులు తీవ్రముగా ఖండించిరి జగత్తునకు శూన్యత నాపాదించి జగదంతఃపాతియైన

జీవునియొక్క విజ్ఞానమునకు సత్యత్వమును నాపాదింపఁ జేయుట హాస్యాస్పదము అదియునుగాక, లోకానుభవము ననుసరించి యేది శాశ్వతమో యది సుఖప్రదముకదా! కాని క్షణికమై దుఃఖదాయకముకదా! కావున విజ్ఞాన వాదుల క్షణికాత్మవాదము దుఃఖభూయిష్ఠమగును

5 బౌద్ధులలో నొకతెగవారైన మాధ్యమికులు ఆత్మశూన్యమని వాదించెదరు వీరిలో నాగార్జునుఁడు శూన్యతకు "ప్రత్యేక సముత్పాద మని ఒకపేరును కల్పించినాడు ఈ వాదము ప్రకారము సర్వము శూన్యము నుండి యుద్భవించుచున్నదనియు, గాఢనిద్రలో ఏమియును గోచరించుట లేదనియు మరణానంతరమేదియును గోచరించుటలేదనియు కావున సర్వము శూన్యమని వీరి వాదము వీరి వాదములో నిర్వాణము అసంభవమనియు, నిజముగా నున్నది మాయ మాత్రమే ననియు మాయ యన్న అనృతము కాన అనృతముద్వారా ఋతమును (సత్యమును) గ్రహించుటకు వీలులేదనియు, కావున నిహపరములు రెండును శూన్యములనియు వీరు చెప్పుదురు నాగార్జునుఁడు సమస్త సృష్టిని ఖండించి కేవల యుక్తులచే నితర బౌద్ధ వాదములను కూడ చెదరకొట్టినాడు బంధము మోక్షము అనునవి రెండు కూడా మిథ్యావస్తువులని, కల్పితములని, నిర్వాణము కూడా సత్యముకాదని మాయా మాత్రమే యని యితని సిద్ధాంతము శంకరులవారు ఈ వాదమునకు "వైనాశికవాద మని పేరు పెట్టిరి ఈ వాదము సర్వ ప్రమాణములకు విరుద్ధముగా నున్నదని ఖండించినారు

శూన్యవాదులను మాధ్యమికులని యందురు అనగా సత్యపదార్థము సత్యము కాదనియు, అసత్యము కాదనియు చెప్పుచూ మాధ్యమిక పద్ధతిని వీరు చెప్పుటచే వీరిని మాధ్యమికు లందురు శంకరవాదము ప్రకారము శూన్యమునుండి జగత్తుగాని, జీవులుగాని పుట్టుటకు వీలు కాద'యు, అనుభవ విరుద్ధమనియు ఋజువు చేసినారు

6 వైశేషికులను నైయ్యాయికులు ఆత్మను భోక్తగా వర్ణించెదరు

వీరు సమస్త జగత్తును ఏడు భాగములుగా విభజించిరి (1) ద్రవ్యము (2) గుణము (3) కర్మ (4) సామాన్యము (5) విశేషము (6) సమవాయము (7) అభావము వీరి మతమున "అభావము కూడా నొక ముఖ్యమైన భాగమై యున్నది ద్రవ్యమనగా తొమ్మిది పదార్థములు గలవు అవేవన పృథ్వి జల, తేజః, వాయు, ఆకాశ కాల, దిక్కు, ఆత్మ, మనస్సులు ఈ తొమ్మిది పదార్థములు భిన్నభిన్నమైన గుణములు గలవి వీరి మతానుసారము ఆత్మకూడా ద్రవ్యమే ఈ ద్రవ్యమునకు చైతన్య మనెడు గుణము గలదు ఇది (ఆత్మ) మనస్సునకు గోచరమగును కావున శరీరములలో భిన్నభిన్నములైన, అసంఖ్యాకములైన ఆత్మలు గలవు మనుష్యులలో నుండు జీవుడే ఆత్మ జగత్తులో నుండు ఆత్మయే పరమాత్మ

భిన్నభిన్న శరీరములలో భిన్నములై, విశేషములైన నాత్మలుండుటచే, వీరి సిద్ధాంతమునకు 'వైశేషిక'మని పేరు వచ్చినది వీరి వాదమునందు అణువులు (Atoms) నిత్యములు ఈ యణువులకు భిన్నభిన్నమైన పరిమాణములు

గలవు ఈ యణువులు కలిసినపుడు జగత్తేర్పడుచున్నది. ఈ యణువులు విచ్ఛిన్నమైనప్పుడు ప్రళయము ప్రాప్తించు చున్నదని వీరి వాదము వీరి వాదములో జగత్తుకు కర్తయైన సమష్టి ఆత్మ భోక్తయని, జగత్తు ననుభవించువాఁడనియుఁ జెప్పుచు ఆత్మకు భోక్తృత్వ కర్తృత్వముల నాపాదించెదరు వీరి వాదములోని ముఖ్యదోషమేమన ఆత్మకు ద్రవ్యత్వము కల్పించుటయే ఆత్మ ద్రవ్యమే యయినచో దానియొక్క గుణములు క్షీణ వృద్ధులను పొందుట కవకాశ మున్నది భోక్తృత్వ కర్తృత్వములు కలవాఁడగుటచే ప్రారబ్ధ సంచితకర్మ లాత్మకు ప్రాప్తించి జీవులవలె ఆత్మ కూడా సంసారి కాఁగలడు ఇట్టివాదము వేదవాక్యములకు సాక్షాత్ విరుద్ధమై యున్నది

7 కపిలసాంఖ్యమని ప్రసిద్ధిచెందిన పురుష ప్రకృతి ద్వైతవాద మొకటి కలదు ప్రకృతిని "ప్రధాన మనియును, ఆత్మను పురుషుఁడనియు వీరందురు జగత్తు ఉత్పన్న మగుచున్నదనియు, నీ రెండును (పురుషుఁడు, ప్రకృతి) నిత్యములనియు, వీరిరువురును స్వతంత్రులు కారనియు పరస్పర సహాయముచే జగత్తును సృష్టించుచున్నా రనియు వీరి ముఖ్య సిద్ధాంతములు వీరి మతము ప్రకారము పురుషుఁడని చెప్పు ఆత్మ, ప్రధానమని చెప్పెడు ప్రకృతిని నిత్యమును భోగించుచున్నాడని చెప్పుదురు వీరి మతములో ఈశ్వర ప్రసక్తి లేనేలేదు ఆత్మలకు భిన్నత్వమును, భోక్తృత్వమును చెప్పుటచే, పుణ్య పాపములను సంసారివలె ఆత్మ యనుభవించుట పొడగట్టుచున్నది ఈ వాదమును ఖండించుట యందు వ్యాసాచార్యులవారు చాలా పరిశ్రమ చేసిరి

8 సాంఖ్యులలో సిద్ధాంతము లన్నియు నొప్పుకొనుచు, ఈశ్వరుఁడను నొక పురుషవిశేషుని పతంజలి మహర్షి చూపినాడు ఇచ్చట నీశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడని, సర్వశక్తిమంతుఁడని, అతఁడే యాత్మయని చెప్పుటచే నీ వాదమునకు ''సేశ్వరసాంఖ్య మని పేరు వచ్చినది ఈ వాదము వేదాంత వాక్యములకు విరుద్ధముగా నున్నది ఈశ్వరుఁడు కూడ జీవుఁడని చెప్పుటచే నానాత్వము భాసించుటయే గాక, ఈశ్వరునకు పక్షపాతిత్వమును అనగా సృష్టిలో కొందరిని సకలులుగాను, కొందరిని వికలులుగాను సృష్టించుట యను మహాదోష మాపాదించుచున్నది

9 అద్వైత వాదము కర్తయు, భోక్తయు నగు జీవునకు (చిదాభాసునకు) ముఖ్యబింబమగు ఆత్మయే సత్య జ్ఞాన, ఆనంద లక్షణములు కలిగియున్నదని చెప్పుదురు అవిద్యోపాధియగు భోక్తయొక్క ఆత్మ, యనగా అవిక్రియాత్మక వ్యక్తియే యా పరమాత్మ - అనగా బ్రహ్మమని వేదాంతభావము ఈ పై విధముగా బహువిధముగా విప్రతిపత్తులకు గుఱియై బ్రహ్మశబ్దము చెప్పబడినది ఈ విప్రతిపన్నములు యుక్త్యాభాసములుగను, వాక్యాభాసములుగను మిక్కిలి పట్టుదలతో నాశ్రయించుటచే పలువురు పలువిధములుగా నొకే బ్రహ్మమందు విరుద్ధార్థమును గ్రహించిరి కావున బ్రహ్మ ప్రసిద్ధమైనను ఈ యాభాస వాక్యములను, ని ఆభాసవృత్తులను పరిష్కరించుటకై బ్రహ్మజిజ్ఞాస అత్యవసర మగుచున్నది ఈ యథార్థము గ్రహింపజాలక అభినివేశముతో బ్రహ్మ శబ్దమును గ్రహించినచో విపరీతమును గ్రహించుటయేగాక, అనర్థము

నకు కూడ శ్రోతవదీయును ఈ మీమాంస వలన నిశ్శ్రేయసమే ప్రయోజనము మరియును శ్రుతి కనుకూల మైన తర్కసహాయముచేత, వేదాంతవాక్యములను విచారింప వలసి యున్నదని యీ జిజ్ఞాసాధికరణము ప్రారంభింపఁబడు చున్నది

1 జన్మాద్యధికరణము

96-వ పుట 23-వ పేరా బ్రహ్మమును గురించిన జిజ్ఞాస ఆవశ్యకమని పూర్వ సూత్రములో చెప్పుటచే నిప్పుడు బ్రహ్మము యొక్క లక్షణము, ప్రమాణము, యుక్తి, సాధనము, ప్రయోజనము యను సర్వమును తెలిసికొనవలసిన యావశ్యకత సువ్యక్తమగుచున్నది కావున జన్మాద్యధికరణము ప్రారంభింపఁబడుచున్నది

2 సూత్రము జన్మాద్యస్యయతః

"అస్య" = ఈకనపడు ప్రపంచమునకు జన్మాదులు (అనగా జన్మ ఉనికి, వృద్ధి పరిణామము, అపక్షయము, నాశనము) ఎవనివలన నుద్భవించుచున్నవో యది యే బ్రహ్మమని, యీ సూత్రము యొక్క వాచ్యార్థము దీనికి పంచావయవము లేవన, విషయవాక్యము - "యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి, యత్ ప్రయంత్యభిసంవిశంతి తద్ బ్రహ్మ" (తైత్తిరీయ) దేనివలన నీ భూతములు (చరాచరములు) పుట్టుచున్నవో, పుట్టినవి యెవనిచేత జీవించుచున్నవో, ఏవి యెవనియందు లయించుచున్నవో అది బ్రహ్మయని వాక్యార్థము 2 సంశయము అద్వైత సిద్ధాంతము ననుసరించి బ్రహ్మకన్న

మఱొకటి లేమిచే శ్రుతివాక్యమందుఁజెప్పబడిన లక్షణము (జగజ్జన్మాది లక్షణము) కలదా, లేదా? 3 పూర్వ పక్షము - బ్రహ్మకు అద్వితీయ సిద్ధాంత ప్రకారము లక్షణ ముండుటకు వీలులేదు లక్షణ మెప్పుడునూ లక్ష్యముకన్న అభిన్నముగా నుండవలెను భూమికి గంధము లక్షణము, అగ్నికి ఉష్ణత జలమునకు శీతలత, యిటుల ద్రవ్యములకే లక్షణ ముండవలెగాని, ద్రవ్యము కానట్టి అద్వితీయ మగునట్టి (పురుష ప్రకృతి) భేదములేనట్టి బ్రహ్మకు లక్షణము సాధించుట యుక్తము కాదు విషయ వాక్య మందున్న జగజ్జన్మాది లక్షణము జగత్తును గురించి చెప్పినది గాని, బ్రహ్మను గురించి చెప్పినది కాదు. అదియునుగాక, బ్రహ్మకు ప్రసిద్ధత యుండుటచేతను, లక్షణ రహితుఁడగుట చేతను బ్రహ్మ విచారణీయము కాదు 4 సిద్ధాంతము- లక్షణములు రెండు విధములుగా నున్నవి ఒకటి - స్వరూప లక్షణము, రెండు - తటస్థ లక్షణము బ్రహ్మకు పారమార్థిక ముగా అద్వితీయత్వ మున్నది సత్యము జ్ఞానము, అనంతము బ్రహ్మకు స్వరూప లక్షణ మగుచున్నది ఇక, వ్యవహార సత్త ననుసరించి బ్రహ్మకు (ఈశ్వరునకు) జగజ్జన్మాది కారణత్వ లక్షణము శ్రుతిచేఁజెప్పఁబడుచున్నది ఈ జగత్తుకు నుపాదాన కారణత్వమును, నిమిత్త కారణత్వమును బ్రహ్మకు తటస్థ లక్షణమై యున్నది కావున బ్రహ్మ విచారణీయమై యున్నది 5 సంగతి - మొదటి (అథాతో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా) సూత్రములో బ్రహ్మ విచారణయే చెప్పఁ బడి యుండగా అద్వితీయ బ్రహ్మకు లక్షణ మెట్లుండు

నని ఆక్షేపమే, యీ యధికరణమునకు సంగతియై యున్నది

పుట 100, 24-వ పేరా - జన్మాది శబ్ద విచారః- ఇది తద్గుణ సంవిజ్ఞాన బహువ్రీహి సమాసము శ్రూయమాణమగు విశేషణ మనబడు విశేష్యమున కంగముగా గావించి క్రియాన్వయము చేయునపుడు తద్గుణ విజ్ఞాన బహువ్రీహి యందురు ఉదా - 'లంబకర్ణమానయ (పొడుగాటి చెవ్వు వానిని పట్టుకు రమ్ము) అని చెప్పనచో అట్టి గుణములు, లేక చిహ్నములు గలిగిన వానిని తీసికొని వచ్చెదరు 'తద్గుణాః సంవిజ్ఞాయంతే అత్ర ఇతి తద్గుణ సంవిజ్ఞానః, సచ అసౌ బహువ్రీహిః ఇది విగ్రహము ప్రస్తుతమున తద్గుణ సంవిజ్ఞాన బహువ్రీహిని గ్రహించుటయందు కలుగు ప్రయోజనము జన్మస్థితి భంగము సమాసార్థమని వివరింప బడుచున్నది ఈ లోకములో పుట్టుట ఉండుట లయించుట యనునది సర్వవస్తువులకు ప్రాప్తించుటచే ఆ వస్తువు వస్తుధర్మముల దృష్టిలోఁబెట్టుకొని శ్రుతికూడ జన్మ, స్థితి లయములనే క్రమముగా నిర్దేశించినది విషయవాక్యములో ఆ క్రమము గన్పడుటచేత లోకయుక్తిని శ్రుతి యుటంకించు చున్నది.

పుట 100, పేరా 25 - "అస్య' శబ్ద విచారః- అస్య యనునది ఇదం శబ్దము యొక్క షష్ఠీ యేకవచనమై యున్నది అనగా దీనియొక్క యని యర్థము దీనియొక్క యనుటచే మనకు ప్రత్యక్షముగాఁ గనబడు ప్రపంచము యొక్క యని యర్థము ఇచ్చట షష్ఠీ విభక్తికి సంబంధా

ర్థము చెప్పవలెను అనగా ప్రపంచ (చరాచర) సంబంధమైన అని యర్థము

పుట 100 పేరా 26 - "యతః - శబ్ద విచారః - యత్ అనుశబ్దము తసిల్ ప్రత్యయముతో గూడి యత శబ్దమై అవ్యయ మగుచున్నది యతః అనగా దేనివలన లేక ఏ హేతువువలన ననెడు కారణమును నిర్దేశించుచున్నది ఈ జగత్తు నామరూపములచే వికారింపఁబడినది అస్తి ప్రియం, భాతి యనెడి బ్రహ్మ లక్షణములున్నా నామము రూపములను జోడు సేయగా జగత్ అనెడు వికారము ప్రాప్తించుచున్నది ఈ జగత్తు బ్రహ్మాది పిపీలికా గ్ర త భోక్తలై దేశ, కాల, నిమిత్త క్రియా ఫలములను కలిగిన కర్మలతో గూడి యున్నది ఇట్టి జగత్తు బుద్ధిచే నూహించుటకు నసంభవమైన రచన కలది దీనికి పుట్టుక, యునికి, నాశము లెవనినుండి (ఎవనివలనఁ) ప్రాప్తించుచున్నవో యట్టి సర్వజ్ఞుఁడును సర్వశక్తిమంతుఁడును (ఉభయ కారణాత్ముఁడును) అయిన బ్రహ్మమే హేతువై యుండవలెనని వాక్యపూరణము చేయుచు నీ సూత్రమున కర్థము జెప్పవలెను ఇచ్చట నొక చిన్న పూర్వపక్షము ప్రాప్తించుఁగలదు యాస్కాచార్యులవారి నిరుక్తశాస్త్రము ననుసరించి ఆరు వికారము లుండగా జన్మ, స్థితి భంగము లని మూడు వికారములే చెప్పుట యుక్తము కాదని చెప్పవచ్చును కాని, యీ మూడు వికారములు ఉపలక్షణములని షడ్వికారములను గ్రహించుటలో వాక్య విరోధముండదు యాస్కాచార్యులవారి షడ్వికారములేవనగా పుట్టుట,

ఉండుట, వృద్ధిబొందుట, పరిణమించుట, క్షీణించుట, నశించుట యను షడ్వికారములు పూర్వమీమాంసకులచే గ్రహింపఁబడినవి. అదియునుగాక, యీ యారు వికారములు జగదంతఃపాతి యయిన చరాచరమునకు వర్తించునుగాని, జగత్తుకు వర్తింపకపోవచ్చునని పూర్వపక్షి శంకింపగా పూజ్యపాదులవారు అట్టి శంకను నివర్తించి జగత్ మూల కారణము యొక్క విచారణ నిందు గ్రహింపవలెనుగాని, జగత్తులోనున్న వస్తుజాతమునకు జీవజాతమునకు కాదని చెప్పియున్నారు అనగా జగత్తు (బ్రహ్మాండ భాండములు) యొక్క జన్మ స్థితి, లయములకు నేది మూలకారణమో యది బ్రహ్మయని గ్రహింపవలెనని యాశయము

పుట 104, పేరా 26 (ఇ) – పూర్వము వర్ణింపబడిన జగత్తునకు ఈశ్వరచైతన్యము లేకుండా జగత్తు సృష్టి యగుచున్నదని చెప్పెడి వాదములను పూజ్యపాదులవారు ప్రత్యేకముగా నిందు ఖండించిరి కపిల సాంఖ్యులు ప్రకృతి యొక్క (ప్రధానముయొక్క) పరిణామమునే జగత్తని యనెదరు బీజము చెట్టుగా పరిణమించినట్లు, ప్రకృతియే జగత్తుగా పరిణమించినదని చెప్పుదురు వీరు కార్యకారణ వాదులు ప్రకృతి కారణమనియు, జగత్ కార్యమనియు, ప్రకృతి జడమనియు గుణత్రయము కలిగినదనియు, సమ సము నకును మాతృకయనియు వీరు ఉద్ఘాటించెదరు ఈ వాదమును 'పరిణామవాద" మందురు ఈ వాదములో చైతన్య ప్రసక్తి లేనందువలన ప్రకృతి జగత్కారణము కాజాలదని పూజ్యపాదులవారు ఖండించిరి

వైశేషికులు అణువుల నుండి జగత్తు ఏర్పడుచున్నదనియు, అణువులు నిత్యమనియు చెప్పెదరు అణువుల యొక్క సమ్మేళనమే సృష్టియనియు, అణువియోగమే ప్రళయమనియు వీరి వాదము వీరి వాదములో ఏడు పదార్థములు (ద్రవ్య గుణ, కర్మ, సామాన్య, విశేష, సమవాయ, అభావములు) కలవనియును, 'పంచభూతములు, కాలము దేశము ఆత్మ మనస్సు అను తొమ్మిది ద్రవ్యము లును రూప రస గంధ స్పర్శ, శబ్ద, సంఖ్య, పరిమాణ, పృథక్త్వ సంయోగ విభాగ, పరత్వ అపరత్వ, సుఖ, దుఃఖ ఇచ్ఛ ద్వేష, ప్రయత్న గురుత్వ ద్రవ్యత్వ, స్నేహ సంస్కార ధర్మ అధర్మ' యనెడి వస్తు జీవధర్మ ములును కలిగి ప్రపంచమగుచున్నదని వీరు వాదించుదరు ప్రతిద్రవ్యమునకును 'సమవాయ'మనెడి ధర్మము శాశ్వత ముగా నుండునని వీరి వాదము జగత్తునకు 'సంసర్గా భావము అన్యోన్యాభావము అనునవి కలవని చెప్పుదురు అణువులు నిత్యములు శాశ్వతములని చెప్పుటచే భగవంతుని ప్రసక్తి వీరికి లేదు మరియును, ఆత్మ ద్రవ్యమని, చైత న్యము దాని గుణమని చెప్పుటచే ఆత్మకు వస్తుత్వత్వము ప్రాప్తించుట వలన, వీరి సిద్ధాంతము అనాత్మవాదమగునని చెప్పనగును కావున ఈశ్వరచైతన్య రహితమైన అణు వుల నుండి జగదుద్భవించుట సమంజసము కాదు బౌద్ధ వాదమైన శూన్యమునుండి జగదుద్భవించుట లోక యుక్తు లకే విరోధము పూర్వమీమాంసకులు హిరణ్యగర్భుని నుండి జగదుద్భవమైనదని చెప్పుట సందర్భ సహితముగా నుండదు ఏలయున, హిరణ్యగర్భునకు కూడా మూల

కారణమైన శుద్ధబ్రహ్మము మాతృకమై యుండగా, హిరణ్యగర్భుడు జగత్తును సృష్టించుచున్నాడని చెప్పుట యుక్తముకాదు

కేవలము స్వభావము వలననే జగత్తు ఉత్పన్నమగుచున్నదని చెప్పుట సమంజసము గాదు ఏలయన, జగత్తులో చరాచరములకు దేశము, కాలము నిమిత్తము ఉపాదానములై యుండగా నట్టి యుపాదానములను వదలి కేవలము స్వభావము నుండి (ప్రకృతినుండి) జగత్తు ఉద్భవించుట యుక్తిరహితము, లోకవిరుద్ధము కూడ నయ్యాయికులు కేవలము యుక్తి నపేక్షించి హేతువాదమును, కార్యకారణ వాదములను బురస్కరించుకొని యీశ్వరునికి సృష్టికర్తృత్వమును చెప్ప బూనుదురు కాని, శ్రుతి వాక్యమందు విశ్వాసమును వదలి బుద్ధి కల్పితముగా జెప్పెడి వాదములకు నెట్టి ప్రామాణికత యుండజాలదని పూజ్యపాదులవారు అన్నిమతములను ఖండించి యీశ్వరుడే ఉభయకారకుడని చెప్పుచున్నారు ఉభయకారణ మనగా ఉపాదాన కారణము, నిమిత్తకారణము మట్టి ఉపాదాన కారణము, కుమ్మరి నిమిత్త కారణము ఇది వ్యవహార దశలో భిన్నభిన్నముగా నుండును కాని, పారమార్థిక దశలో ఈశ్వరుడే ఉభయ కారణము దీనికి ఊర్ణనాభి దృష్టాంతమును ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది ఊర్ణనాభి యనగా సాలెపురుగు దీని చొంగతో గూటి నల్లుకొని, మరల నా గూటిని తినుచుండును అటులనే స్వప్నమందు కూడా జీవుడు తనవృత్తులను బురస్కరించుకొని తనే కర్తగా, భోక్తగా స్వప్నము ననుభవించుచున్నాడు,

ఇట్టి లోకదృష్టాంతములను "సదేవ సౌమ్యేద మగ్ర ఆసీత్" (ఓ సౌమ్యుడా! సృష్టికి పూర్వమందు సత్ పదార్థ మొక్కటియే కలదు) అనెడి శ్రుతివాక్యము ననుసరించి జగదుభయకారణాత్మకమే బ్రహ్మమని అద్వైత సిద్ధాంతము

పుట 104 మొదటి సూత్రములో నీ విషయ మంతయు విచారింపబడగా, తిరిగి జన్మాది సూత్రములను చెప్పనేల యనెడు పూర్వపక్షమును 106-వ పేజీలో పూజ్య పాదులవారు ఖండించినారు సూత్రము లన్నియును వేదాంత వాక్యములనెడి పూలను గ్రుచ్చుటకేయని, పూజ్యపాదుల వారు చెప్పుచూ వేదాంతవాక్య విచారణము వలన బ్రహ్మ సాక్షాత్కారమగునని ప్రతిజ్ఞ చేసియున్నారు అనుమాన, ప్రత్యక్ష, ఉపమాన మున్నగు ప్రమాణములచేత బ్రహ్మ సాక్షాత్కారము కలుగునని కూడా చెప్పియున్నారు కావున శబ్దప్రమాణమే బ్రహ్మజ్ఞానమునకు ముఖ్యమని యుద్ఘాటించుచూ వేదాంతవాక్యములను, తదర్థమును దృఢముగా మననము చేయుటకై విచారించుటకై అను మాన ప్రమాణము కూడా సందర్భసహితముగా, వాదసహిత ముగా నుపయోగించుట శ్రుతికి కూడా సమ్మతమని పూజ్య పాదులవారు సెలవిచ్చి యున్నారు మందాధికారులకును, మధ్యమాధికారులకును యుక్తియుక్తముగా వేదాంత వాక్య క్రమము విహితమగుచున్నది ఎటుల గాంధార దేశస్థుఁడు అడవిలో దొంగలచేత హింసింపఁబడి దిక్కులేనివాఁడై యుండగా అతఁడు స్వబుద్ధినాశ్రయించి పండితులను, బుద్ధిమంతులను విచారించుచు, నిజమైన త్రోవలను తెలుసు

కొని స్వగృహము చేరుచున్నాడో, అటులనే జిజ్ఞాసువు తన నిజస్వరూపమును బుద్ధిమంతుల వలనను, శ్రమము వలనను, వేదాంతవాక్యముల వలనను, తదవిరుద్ధ తర్కముల వలనను సాక్షాత్కరించుకొనవచ్చును

పుట 108, పేరా 27 - ధర్మజిజ్ఞాసయందు (పూర్వ మీమాంసయందు) యజ్ఞ యాగాది అనుష్ఠానములయందు శ్రుతివాక్యమే ప్రమాణము అచ్చట యుక్తులు గాని, అనుభవములు గాని, హేతువాదములు గాని వాడుటకు వీలులేదు కనుక కేవల వేదవాక్యమే ప్రమాణమైన పూర్వమీమాంసకు తర్కాదులతోఁ బనియుండదు కాని, బ్రహ్మజిజ్ఞాసయందు వేదాంత వాక్యములును, యథా సంభవమైన అనుభవములును అవసర సమయములందు వాడుచుండవలయును ఏమనగా, బ్రహ్మజ్ఞానము సిద్ధమైన వస్తువిషయకమగుటచే దాని యనుభవమే బ్రహ్మజిజ్ఞాసకు పరమావధి యగుచున్నది కదా! కావున అనుభవము కూడా బ్రహ్మ జిజ్ఞాసయందు ఒక ముఖ్యసాధన మైయున్నది మరియును, ధర్మజిజ్ఞాస (కర్మకాండ)యందు చోదనము (విధి - ప్రేరణము - నీవు యిది చేయవలెను) ముఖ్యమగుటచే ననుభవాపేక్ష యుండజాలదు ఉదా 'స్వర్గ కామోయజేత' స్వర్గమును కోరువాడు యజ్ఞమును చేయవలెను ఇచ్చట యజ్ఞము చేయుట కర్తవ్యము స్వర్గమనునది అదృష్టఫల మగుటచే, మరణానంతరమున ప్రాప్తించునట్టిదగుటచే జీవించియుండగా ననుభవమున కసంభవమగును కావున ధర్మజిజ్ఞాసకు శ్రుతియే ప్రమాణమగును

పేజీ 108, పేరా 27 (ఇ) - కర్మకాండయంతయు (యజ్ఞ యాగాది) యజమానిపై నాధారపడియుండును అట్టి కర్త లౌకిక వైదికధర్మములను స్వంతముగా చేయుటగాని చేయకుండుటగాని లేక మరియొక విధముగా చేయించుటకు గాని యోగ్యుఁడగును ఉదా ఒకఁడొక గ్రామమును చేరుటకు గుఱ్ఱముమీదగాని, తన కాళ్ళతోగాని, బండిమీద గాని ప్రయాణముచేసి చేరవచ్చును లేక ప్రయాణమే మానుకొనవచ్చును కావున కర్మకాండ యంతయు పురుషాధీనమై యున్నది అందుచేతనే యాగాదులలో స్వంతముగా చేయుట చేయించుట, లేక ప్రాయశ్చిత్తము లను నిర్వర్తించుట మున్నగు విధానములు పురుషాధీనములై యున్నవి

పుట 110 - ఈ పురుషాధీన సిద్ధాంతము శ్రుతులనుండి కర్మకాండనుండి ఉదాహరింపబడుచున్నది - అతిరాత్రము అనెడి క్రతువునందు సోమపాత్రను (షోడశిని) గ్రహింప వచ్చును, లేక గ్రహింపకపోవచ్చును మరియొకచోట, సూర్యోదయానంతరము హోమము చేయవచ్చును, లేక తత్పూర్వము చేయవచ్చును ఇటుల వైకల్పికవిధులు గలవు

మరియును హింసచేయరాదు అని సామాన్యవిధిని ఉత్సర్గవిధి యందురు అగ్నిష్టోమములందు, పశువును హింసింపవలెను అనునది అపవాదవిధి అశ్వమేధ యాగమందు పాదపాదమందు హోమముచేయవలెను ఇది క్రమవిధి ఇటుల కర్మకాండయందు వైకల్పిక విధులు, ఉత్సర్గ విధులు, అపవాద విధులు, క్రమ విధులు, నిషేధ విధులు కలవు

ఇట్టి విధులు, బ్రహ్మజిజ్ఞాసయందు కుదురుటకు వీలు లేదు బ్రహ్మవస్తువు నిత్యసిద్ధమైన దగుటచే వికల్పములకు గాని హేయోపాదేయములకుగాని యెట్టి తావు లేదు వికల్పాదులు పురుషాధీనములై కర్తయొక్క బుద్ధి నపేక్షించి యుండును బ్రహ్మజిజ్ఞాస కేవలము శ్రవణ ముపై తన్నిశ్చిత ధ్యానముపై ఆధారపడియుండును మరియును, బ్రహ్మవస్తువుయొక్క యాథాత్మ్యము పురుష బుద్ధి నపేక్షించి యుండదు ఏలన, బ్రహ్మము వస్తు తంత్రముగాని పురుషతంత్రము గాదుగదా! విష్ణు రుద్ర శక్త్యాదులు మంత్రయంత్రాది కల్పిత రూపములతో పురుష బుద్ధి నాశ్రయించి యుండుటచే కల్పిత రూపములగుట వలన కర్మోపాసనలు పురుషతంత్రమై యున్నవి బ్రహ్మవస్తు వెటుల యుండునో యటులనే గోచరమగునుగాని, పురుషుల బుద్ధినిఁబట్టి కల్పించుటకుగాని, చెందుటకుగాని వీలుపడదు స్థాణు పురుష భ్రాంతిలో (చీకటిపడు సమయమున నొక రాతిగుండును చూచి యిది పురుషుడా, లేక రాతిగుండా యనెడి సందేహము) పురుషతంత్రముగాని వస్తుతంత్రము గాదు ఇది రాతిగుండని చెప్పుట సర్వులకు అనుభవమే గానినే వస్తుతంత్ర మందురు దానికి భిన్నముగా సందేహించుట లేక కల్పించుట పురుషతంత్రంబగును స్ఫురితవస్తువైన రాతిగుండును ఆలస్యముగా పోల్చుకొని బ్రహ్మవస్తువు కూడా వస్తుతంత్రమని, లేక (భూతవస్తువని, సిద్ధమైన వస్తువని) నిశ్చయించుట బ్రహ్మజిజ్ఞాస ఫలమై యున్నది.

పుట 112 పేరా 27 (ఋా) - "బ్రహ్మ పదార్థము భూతవస్తువని నిర్ణయించినచో దానిని ప్రత్యక్షాది ప్రమాణ ములచే తెలియుట యుక్తము కాని, వేదాంతవాక్య విచారణవలన (శబ్దప్రమాణము వలన) తెలియుటకు అనవసరమగుచున్న దని పూర్వపక్షి ప్రశ్నించుచున్నాడు ఇందులకు సమాధానము — బ్రహ్మపదార్థము ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచేత నిశ్చయింపఁదగినది కాదు జీవుల కింద్రి యము లన్నియు బహిర్ముఖములగునట్లుగా చతుర్ముఖబ్రహ్మ శరీరమును సృష్టించియున్నారు కావున ఇంద్రియములు (కన్ను ముక్కు చెవి మొదలగునవి) బాహ్యపదార్థము లైన శబ్ద స్పర్శ రసాదులను గ్రహింపఁగలవుగాని అంతః పదార్థమైన ఆత్మను కనజాలకున్నవి కావున బ్రహ్మ అతీంద్రియ (ఇంద్రియాతీత) మగుటచే ఇంద్రియము లకు గోచరము కాదు కాన ప్రత్యక్ష ప్రమాణము బ్రహ్మయందు సంభవమగును బ్రహ్మను ఇంద్రియములు గ్రహింపగలిగినచో (బ్రహ్మ యిట్టిది) నిశ్చయించుటకు వీలుండెడిని కాని జగత్ లోని పదార్థములకు బ్రహ్మతో సంబంధమున్నదా లేదా యని నిశ్చయించుట శక్యమగుట లేదుగదా! బ్రహ్మకు, జగత్తుకు నేలాటి సంబంధము కలదో యని మనము మా బుద్ధిచేత నిర్ణయింపజాలకున్నాము కావున 'జన్మాద్యస్యయతః' అను సూత్రము బ్రహ్మను గురించి అనుమాన ప్రమాణ మును, చెప్పుటకు బయలుదేర లేదు ఆ సూత్రము వేదాంతవాక్యమును ప్రదర్శించుటకే చెప్పబడినది.

పైన తెల్పిన సూత్ర ప్రదర్శిత వేదాంతవాక్యము లేవన — తైత్తిరీయోపనిషత్తులో భృగువల్లిలో చెప్పిన సిద్ధాంత వాక్యమైన "యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే" అనెడి వాక్యములతోఁ బ్రారంభించి, "ఆనందం ప్రయంత్యభి సంవిశంతీతి అనే వాక్యమును అనగా జగత్ సృష్టికారణ వాక్యమును బ్రహ్మ ఉభయ కారణమని చెప్పు వాక్యము లను ప్రదర్శించుచున్నది అటులనే, బ్రహ్మ లక్షణములైన నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వభావ సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిమత్వ ఉభయకారణ వాక్యములను ఈ సూత్రమున ఉదహరించ వలెను

పుట 116 పేరా 29 - ఈ సూత్రమునకు రెండు విధములుగా సమన్వయించవలననది ఒకటి, షష్ఠీతత్పురుష లక్షణపరార్థము రెండు, బహువ్రీహి ప్రమాణ పరార్థము మొదటిది బ్రహ్మయొక్క సర్వజ్ఞత్వలక్షణమును జెప్పునది రెండవది, బ్రహ్మజ్ఞానమును సంపాదించుటకు శాస్త్రమే (అనగా శబ్దప్రమాణమే) ఆధారమని చెప్పునది

ప్రథమ వర్ణకము

లక్షణ పరార్థము

(1) విషయవాక్యము "అస్య మహతో భూతస్య నిశ్వసితమేవ
ఏతత్ యద్ ఋగ్వేదో యజుర్వేదః
సామవేదోఽ థర్వాంగిరసః

(బృహ 4-4-5)

దీని కర్థమేమన—ఈ గొప్ప భూతము (బ్రహ్మ) యొక్క నిశ్వాసమే (ఊపిరి బయటకు వదలుటయే) ఋగ్వేద, యజుర్వేద, సామవేద, అధర్వణ వేదము లగుచున్నవి అనగా బ్రహ్మయొక్క నిశ్వాసములే చతుర్వేదములు

2 సంశయము వేదమునకు కర్త బ్రహ్మయగునా, కాదా ?

3 పూర్వపక్షము వేదమునకు బ్రహ్మ కర్తకాదు కారణ మేమన వేదము నిత్యమని వేదములోనే వాక్యమున్నది 'వాచా విరూప నిత్యయా' అను మంత్రములో నిత్యమైన వాక్కు వేదమని చెప్పబడినది మఱియును 'అనాది నిధనా నిత్యా వాగుత్సృష్టా స్వయంభువా' అను వాక్యములో వేదవాక్కు ఆద్యంతములు లేనిదనియు, నిత్యమయినదనియు స్పష్టముగా నుండుటచే వేదములకు బ్రహ్మ కర్తయగుటకు వీలులేదు

4 సిద్ధాంతము వేదము బ్రహ్మయొక్క నిశ్వసితమని శ్రుతివాక్య ముండుటచే దానికి బ్రహ్మమే కర్త కావలయును అది నిత్యమయినదే మఱియు అది సమస్తమును భాసింపఁ జేయునది అట్టి వేదమునకు బ్రహ్మ కర్త యగుటచే బ్రహ్మ సర్వవిత్ అయియుండవలెను మఱియు వేదములో 'తస్మాత్ యజ్ఞాత్సర్వహుతః। ఋచస్సామాని జజ్ఞిరే ఈ పంక్తిలో యజ్ఞశబ్దవాచ్యుడు బ్రహ్మమే కావున బ్రహ్మనుండియే ఋగ్, యజుర్వేదాది వేదములు పుట్టుటచేత వేదములకు బ్రహ్మ కర్తయని సిద్ధాంతము మఱియు 'ధాతా యథాపూర్వ మకల్పయత్' (పూర్వ

విధముగా చతుర్ముఖుడు సృష్టిచేసెను) అనెడి వాక్యము చేత వేదము అనాది యనియును, అపౌరుషేయ మనియును స్పష్టమైనది కాని, వాస్తవ నిత్యత్వమును అంగీకరించినచో అద్వైతశ్రుతికి భంగము కలుగును ఈ సూత్రము వలన బ్రహ్మము సర్వవిత్ అని సిద్ధాంతము

5 సంగతి - పూర్వసూత్రమందు బ్రహ్మమునకు సృష్టి స్థితి లయములను తటస్థ లక్షణముగా చెప్పుటచే బ్రహ్మ సర్వశక్తిమంతుడని నిశ్చయమైనది కాని, సర్వజ్ఞత్వము లేనిచో అనగా మిక్కిలి తెలివిలేనిచో, శక్తిని సక్రమముగా వినియోగించుట కుదురదు గావున సర్వజ్ఞత్వము లేనిచో జగత్ సృష్టి స్థితి లయము లెటుల జరుగగలవు అనునట్టి యాక్షేప సంగతి ప్రాప్తించుచున్నది

పుట 118, పేరా 30 (అ) - ఋగ్వేదాది చతుర్వేదములును తిరిగి మంత్ర బ్రాహ్మణ, ఉపనిషత్తులును, చతుశ్శాస్త్రములును షడంగములును వేదములచే వృద్ధిచెందినవై మహాత్వమును పొందియున్నవి ఇట్టి రచనను ప్రకాశింపచేయుటకు కారణము సర్వజ్ఞుడయిన బ్రహ్మయే యయియుండవలెను ఈ సూత్రములో శాస్త్ర'మనగా చతుర్వేదములే గాక షడంగములు, స్మృతులు, మీమాంసలు, ఇతిహాసములు ఇట్టి విద్యాసమూహమును గ్రహించవలయును

పుట 120, పేరా 30 (ఆ) - పూజ్యపాదులవారు ఈ సూత్రభావముల నొకయుక్తిచే బలపరచిరి లోకములో కావ్యముకన్న కావ్యకర్త యధికుడై యుండవలయును ఉదా॥ వ్యాకరణశాస్త్రముతో పాణిని సూత్రములు

చదివిన తదుపరి యీ సూత్రముల గంభీరత, చతురత, సార్థకత మనకు గోచరించగా నట్టి రచనకు కర్తయైన పాణిని యొక్క గొప్పతనము గోచరించుచున్నది అనగా కావ్యమునుబట్టి కర్తయొక్క మహిమ వెల్లడియగుట లోకానుభవముగాన, యిట్టి గంభీరమైన వేదవేదాంగ శాస్త్రమునకు శాస్త్రకర్త సర్వజ్ఞుడైన బ్రహ్మమే కావలెను కాని మరియొకని నుండి కలుగుట యసంభవము

పుట 120, పేరా 30 (ఇ) - ఇటుల పైన తెల్పిన విధముగా వేదవేదాంగములను ప్రయత్నరహితముగా, నిశ్వాసముగా మహాభూతమగు బ్రహ్మనుండి బయల్వెడలిన దానిని బట్టి యట్టి మహాత్తుగల బ్రహ్మమునకు సర్వజ్ఞత్వము, సర్వశక్తిమత్త్వము, నిరతిశయము విషయువాక్యము వలననే గోచరించుచున్నది కావున వేదమునకు బ్రహ్మమే కర్త అట్టి బ్రహ్మము సర్వజ్ఞమై యుండుటచే జగత్తు రచనకు యుక్తమై యున్నదని తాత్పర్యము

ద్వితీయవర్ణకము

పుట 122, పేరా 31 – 'శాస్త్రయోనిత్వాత్' అనెడి సూత్రమునకు బహువ్రీహిసమాసముతో సమన్వయించి ప్రమాణపరముగా జెప్పుటకు నీ ద్వితీయవర్ణకమేర్పడి యున్నది ఇందుభావ మేమన బ్రహ్మ యుపనిషత్ వలననే వేద్యమగునుగాని ప్రత్యక్ష అనుమానాదులవలన వేద్యము కాదు షడ్విధప్రమాణములలో శబ్దప్రమాణము వలననే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగునుగాని అన్యప్రమాణములవలన బ్రహ్మావగతి సంభవము కాదని యీ సూత్రమున కర్థము

అనగా, జ్ఞానకాండ ననుసరించి శ్రవణ, మనన, నిధి ధ్యాసల వలన బ్రహ్మ గోచరమగును శ్రవణ మనగా, గురుముఖతః ఉపనిషత్తులను సంప్రదాయానుసారముగా భక్తిశ్రద్ధలతో శ్రవణముచేసిన శాస్త్రజనిత బ్రహ్మజ్ఞాన మలవడును అట్టి జ్ఞానముయొక్క దార్ఢ్యత, ఉపనిషదాది కమే బ్రహ్మవగతికి ప్రమాణమని సిద్ధాంతము

పుట 124, పేరా 31 (ఇ) - ఇచ్చట నొక పూర్వ పక్షము వచ్చుచున్నది పూర్వ సూత్రమునందే బ్రహ్మ జగత్కారణమని చెప్పుచు శాస్త్రయోనిత్వము బ్రహ్మకు చెప్పబడినది తిరిగి శాస్త్రయోనిత్వము బ్రహ్మకు చెప్పనేల అని సందేహము సూచించబడినది

పుట 124, పేరా 31 (ఈ) - జన్మాది సూత్రముచే అనుమాన ప్రమాణముచే (యుక్తిచే) జగత్కారణము చెప్పబడినట్లు భాసించుటచే శాస్త్రయోనిత్వమును గురించి విస్పష్టత లేని హేతువుచే నిట్టి సందేహము బయలుదేరు చున్నది కావున నట్టి సందేహమును నివర్తించుటకును, బ్రహ్మకు సర్వజ్ఞత్వమును స్పష్టీకరించుటకును శాస్త్రయోనిత్వ సూత్రము చెప్పబడినది

సమన్వయాధికరణము

పుట 124, పేరా 32 - మొత్తము బ్రహ్మసూత్ర గ్రంథములో సమన్వయాధికరణము చాలా పెద్దదియు, సర్వసందేహనివృత్తిని కలుగచేయునదై యున్నది పూర్వ సూత్రమైన శాస్త్రయోనిత్వాత్ పై పూర్వమీమాంసకు లాక్షేపణ రూపముగా వేదాంతశాస్త్రమునకు న్యూనత చేయు నట్టి వాదములను నుటంకించిరి వేదాంత శాస్త్రమునకు

ప్రమాణత్వము లేదని భాట్టీయులు చెప్పెదరు బ్రహ్మను తెలియుటకు వేదమే ప్రమాణముగాని వేదాంతము (ఉపనిషత్తులు) ప్రమాణము కాదందురు

పూర్వమీమాంసకులలో జైమిని శిష్యుడైన కుమారిలభట్టు ఈ ఆక్షేపణ లేవదీసెను కుమారిలభట్టు యొక్క అనుయాయులు భాట్టీయులని చెప్పబడుదురు వీరి వాదమిది "వేదమంతయు, క్రియాపరమనియు క్రియాపరముగాని వేదభాగమంతయు నిష్ఫల మని వీరి వాదన జైమినీ సూత్రముల ననుసరించి "ఆమ్నాయస్య క్రియార్థత్వాత్ - ఆనర్థక్యమ్ అతదర్థానాం" (జై సూ 1-2-1) ఉదా - 'స్వర్గ కామోయజేత' (స్వర్గము కోరువాడు జ్యోతిష్టోమయజ్ఞము చేయవలయును) ఈరీతిగా నిహ పర లోక భోగమును గురించి, యుత్తమ లోకమును గురించి, అనిష్ట నివారణమును గురించి, యిష్టమైన కార్యములను గురించి వేదమందు పెక్కు ప్రక్రియలు క్రతువులు, ఇష్టులు, ఉపాసనలు చెప్పబడియున్నవి అటుల క్రియాపరమైన వేదమే సార్థకమగునుగాని, మిగిలిన వేదవాక్యములన్నియు అనర్థకములని వీరి వాదము కనుక వేదములకే ప్రామాణ్యము కలదు గాని, ఎట్టి చోదనను (ప్రేరణను) విధించని వాక్యములకు ప్రమాణత్వముగాని, ప్రయోజనముగాని లేదని వీరి వాదము

ఉదా "తత్త్వమసి" (నీవు అదై యున్నావు), "ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' (ప్రజ్ఞానము బ్రహ్మమైయున్నది),

అహం బ్రహ్మాస్మి (నేను బ్రహ్మమునై యున్నాను), అయం ఆత్మా బ్రహ్మ (ఈ ఆత్మయే బ్రహ్మ పదార్థము)— ఇట్టి వాక్యములు వేదములందును వేదాంతములందును బహుళముగా నున్నవి ఈ వాక్యములందు సాధకున కెట్టి ప్రేరణగాని, విధిగాని, చోదనగాని, కర్మగాని, ఉపాసనగాని విధింపబడలేదు కావున భాట్టీయుల వాదన ప్రకార మీ వాక్యములన్నీ నిరర్థకము లని వారి నిశ్చయము

పుటలు 124, 126 పేరా 32 (అ, ఆ, ఇ) - కాని భాట్టీయులకు కొన్ని సందేహములు కలిగి వానిని నివర్తించుకొనుటకు ప్రయత్నించిరి వేదాంతములు కూడా వేదభాగములే గాబట్టి వానికి నిరర్థకత కల్పించుట వైదికమతమునకే విరుద్ధమని భయపడిరి అందుచే యత్ కించిత్ ప్రయోజనము కల్పించవలెనని ప్రయత్నము చేసిరి అది యేమన, యజ్ఞ యాగాది క్రతువులలోని యజమానునిస్తుతియు, ఉపాస్య దేవతా స్తుతియు, వైదిక కర్మలో వేదాంతము ఒక అంగమని చెప్పిరి అనగా, ఒక క్రతువునందు దేవతా పూజలకు సంసిద్ధుడైన యజమానిని స్తుతి చేయనిచో నతనికి క్రతువులందు అభిరుచి పుట్టదు గావున "నీవే బ్రహ్మ" నీ ప్రజ్ఞయే బ్రహ్మ" యని, "నేనే బ్రహ్మ" యని యిట్టి కర్తృస్తుతి వైదిక కర్మలందు ఒకానొక అంగమగుచున్నదని (క్రియా విధి శేషత్వము) చెప్పిరి 'శేషి' యనగా పూర్ణమైన కర్మ లేక ధర్మి 'శేష' మనగా కర్మాంగము, లేక ధర్మియొక్క ధర్మము ఉదా ప్రతి వ్రతమునందును విఘ్నేశ్వర పూజ, కలశ పూజ, కలశోదక పూజ మున్నగు శేషములను గావించి తదుపరి ముఖ్యకర్మను ప్రారంభించుట లోక ప్రసిద్ధము అట్టి అముఖ్యమైన కర్మలను

క్రియావిధి శేషము లందురు అటులనే పూజించబడు ముఖ్య దేవతలను, అముఖ్య దేవతలను గాని (నీవే బ్రహ్మయనిగాని, నీవే ఈశ్వరుడవనిగాని) స్తుతించువాక్యములు పెక్కులుండును అట్టి స్తుతివాక్యములు కూడ క్రియావిధి శేషములే భాట్టీయుల వాదన ప్రకారము వేదాంతములన్నియు, కర్తృస్తుతి వాచకములనియు, లేక దేవతా స్తుతివాచకములనియు వక్కాణింతురు ఆత్మ విద్యయంతయు, (ఉదా మాండూక్యోపనిషత్) కర్తృస్తుతివాచకమనియును, బ్రహ్మ విద్య యంతయు (ఉదా ఈశావాస్యోపనిషత్) దేవతాస్తుతి వాచకమనియు వీరు వాదించెదరు.

వేదాంత శాస్త్రమంతయు నిత్యసిద్ధవస్తు ప్రతిపాదకమని (పరినిష్ఠిత ప్రతిపాదకమని) చెప్పుటచే వేదాంత శాస్త్రము వలన ప్రయోజన మెట్టిదియు చేకూరజాలదు ఏలయన, ప్రసిద్ధ వస్తువును గురించి వర్ణించిన మాత్రమున మానవులకు పాపనివృత్తిగాని, పుణ్యముగాని (హేయముగాని, ఉపాదేయముగాని) చేకూరజాలదు గదా! కావున, వేదాంత శాస్త్రమువలన యెట్టి పురుషార్థము చేకూర జాలదని వారి వాదన

ఈ పై వాదనలన్నియును వేదాంతశాస్త్ర సంబంధములై యుండగా కర్మకాండ ప్రకరణమందు జ్ఞానకాండ వాక్యము లప్రసక్తములని లేక అసమంజసములని భీతిల్లి భాట్టీయులు వేదాంత వాక్యములకు (జ్ఞానకాండకు) స్వల్పప్రయోజనములను జేకూర్పదలచి యిట్లు చెప్పు చున్నారు "ఒకవేళ జ్ఞానకాండవాక్యములను కర్మకాండ

ప్రకరణములందు వాడకూడదని వాదించినచో జ్ఞానకాండలో నిర్దేశింపబడిన యుపాసనలగు శాండిల్యవిద్య, దహరవిద్య, ఉపకోసలవిద్య, పంచాగ్నివిద్య మున్నగు వానియొక్క సందర్భములో కర్తృస్తుతి వాచకములుగానో, బ్రహ్మస్తుతి వాచకములుగానో సమన్వయింపవలసి యున్నది

పుట 128 (ఉ) (ఊ) – వేద వాక్యములకు విధితో (చోదనతో) సంబంధముండి తీరవలయును ఇష్ట ప్రాప్తిని గురించి చెప్పునది విధి అనిష్ట నివారణను గురించి చెప్పునది నిషేధము విధి ఉపాదేయము నిషేధము హేయము హేయోపాదేయములు లేనిచో, అనగా విధినిషేధములు లేనిచో, శాస్త్రమునకు నిష్ప్రయోజనత కలిగి, ప్రమాణము కాజాలదు కావున వేదాంత వాక్యములు వైదిక కర్మోపాసనలయందు విధివిహితములైన కర్తృదేవతాస్తవము చేయునట్టివి కాన వేదాంతములకు కర్మాంగరూపములుగా ప్రయోజనము కలుగవచ్చునని భాట్టీయులు వాదించెదరు ఒకవేళ ప్రకరణభంగమై ('కర్మకాండయందు జ్ఞానకాండలు సమన్వయించుట, లేక జ్ఞానకాండయందు కర్మలను సమన్వయించుట) యుక్తము కాదని అద్వైతులు వాదించినచో వేదాంతములలో ప్రతిష్ఠితములైన దహరాది విద్యలందు వేదాంతములు స్తుతివాచకములుగా ఉపాసనాంగములుగా పరిగణింపవచ్చు నని భాట్టీయులు వేదాంతమును తృణీకరించుచు శాస్త్రయోనిత్వాత్ సూత్రమును ప్రతిఘటించిరి

పుట 130, పేరా 33 - సూత్రము 4, తత్తుసమన్వయాత్ (తత్ తు, సమన్వయాత్)

పూరణము వేదాంతములలో ప్రతిష్ఠితమైన బ్రహ్మమును సంబోధించు వాక్యములు కర్తృప్రస్తావక లేక దేవప్రస్తావక శేషములు కావు మరియును కర్మకాండయందుగల ఆమ్నాయ నియమములు, జ్ఞానకాండయందు లేమిచే శేష శేషిన్యాయము ధర్మ ధర్మి న్యాయము జ్ఞానకాండయందు ప్రవేశపెట్టుట శాస్త్రవిరుద్ధమగును కాని వేదాంతము లలో (ఉపనిషత్తులలో) పరస్పరవిరుద్ధ వాక్యములుగాని సందేహాస్పదమైన వాక్యములుగాని ప్రాప్తించినచో షడ్విధ లింగములచే సమన్వయముచేయుటచేత బ్రహ్మావగతి చేకూరును అంతేగాని కర్మకాండ వాదములను బ్రహ్మ కాండయందు ప్రవేశపెట్టి వేదాంతముల కించపరచుట యోగ్యము కాదని సూత్రము సూచించుచున్నది

అధికరణమ్—పంచావయవాః

(1) విషయః - ఈ అధికరణమునందు సర్వ వేద వేదాంత వాక్యములును విషయవాక్యము లగుచున్నవి అనగా (1) సదేవసోమ్యేద మగ్రఆసీత్ ఏకమేవా ద్వితీయం- ఛాం - (2) ఆత్మావా ఇదమేకఏవాగ్రఆసీత్ - ఐత (3) తదేతత్ బ్రహ్మ పూర్వ మనపరమనంతర మబాహ్య మయమాత్మా బ్రహ్మ సర్వానుభూః - బృహ (4) బ్రహ్మై వేదమమృతం పురస్తాత్ -ముం ఈవిధముగా అన్ని వేదము లలో నున్న వేదాంతవాక్యములన్నియును ఈ సమన్వయాధి కరణమందు విషయ వాక్యము లగుచున్నవి.

2 సంశయః - వేదాంతములు బ్రహ్మపరములా, లేక బ్రహ్మపరములై కర్తృదేవతా స్తావకములా ?

3 పూర్వపక్షః - కర్మకాండవలె వేదాంతములును క్రియను విధించుచున్నవి కేవల పరినిష్ఠిత నిత్యసిద్ధమైన బ్రహ్మవస్తువును గురించి చెప్పుచున్నచో, అట్టి వానికి ప్రామాణ్యముగాని, శాస్త్రీయతగాని యుండుటకు వీలులేదు కావున వేదాంతములు కర్తృదేవతాస్తావకములై యున్నవి గాని కేవల బ్రహ్మనుగురించి చెప్పుటలేదు

4 సిద్ధాంతః - వేదాంతములు బ్రహ్మబోధకములే షడ్విధలింగములచే శాస్త్రీయముగా సమన్వయము చేసినచో బ్రహ్మబోధకము లగును మరియును ముక్తిని చేకూర్చును కావున శాస్త్రీయత వేదాంతములకు కలదు అదెట్లన, తెలియని దానిని తెలియజేయుటయే శాస్త్రము యొక్క ప్రయోజనంబగు 'అజ్ఞాత జ్ఞాపకత్వాత్, ప్రమాణాని '

5 సంగతిః - పూర్వ (శాస్త్రయోనత్వాత్) సూత్రమందు బ్రహ్మవేదైకవేద్యమని చెప్పబడినదిగదా! పూర్వమీమాంసాశాస్త్ర రీత్యా వేదము కర్మబోధకమగుచున్నదిగదా! కావున వేదము బ్రహ్మబోధక మెట్లగునని ఆక్షేపసంగతి

పుట 132 పేరా 34 - ఈ బ్రహ్మసూత్రమునందు 'తు' అనెడి అవ్యయము పూర్వపక్షనిరాకరణార్థై ప్రయోగించబడుచున్నది 'తు' ఛీ యని పూర్వపక్షము చెల్లనేరదు అనెడి విధముగా సూత్రమునందు సమన్వయము చేయవలయును కనుక 'శాస్త్రయోనిత్వాత్' అను సూత్రము

ననుసరించి బ్రహ్మకు సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిమత్వ జగదుత్పత్తి లయకారణత్వములు వేదాంతశాస్త్రముచేతనే (ఉపనిషత్తుల వలననే) తెలియనగును ఉపనిషత్తులలో వైషమ్యమేర్పడి నప్పుడు సమన్వయము నాశ్రయింపవలయును సమన్వయించుట యనగా వాచ్యార్థమునకును, లక్ష్యార్థమునకును వైషమ్యము కలిగిన సందర్భములో ప్రకరణమునుబట్టి ఉపసంహారములనుబట్టి సందర్భహేతువులనుబట్టి శాస్త్రజ్ఞుని నిజాభిప్రాయమును కనుగొనుట దీనినే ఆంగ్లములో (ఇంటర్‌ప్రటేషన్) అని యందురు సమన్వయముచేసి తాత్పర్య నిర్ణయము చేయుటకు ఆరు విధములైన గుర్తులు (లింగములు) కావలయును

1 ఉపక్రమోపసంహారములు

2 విషయము అపూర్వమా? (ఇదివరకెప్పుడును ఎవ్వరికిని తెలియనిదా?)

3 మరల మరల అభ్యాసము (ఆవృత్తి) చేయబడినదా?

4 దీని ఫలమేమి?

5. దీని నేమని ప్రశంసించిరి?

6 దీనికి నుపపత్తులు గలవా?

వీటిని క్లుప్తముగా చెప్పవలెనన్న—

1 ఉపక్రమోపసంహారములు 2 అపూర్వత

3 అభ్యాసము, 4 ఫలము, 5. ప్రశంస (అర్థవాదము),

6 ఉపపత్తి (యుక్తి)

(1) ఉపక్రమోపసంహారములు - అనగా రచన కర్తయొక్క భావము రచన ప్రారంభమునుబట్టి, ముగింపును బట్టి నొకేవిధముగా నున్నదా, లేదా యని విచారించుట.

ఉదా - ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో ఉపక్రమములో "సదేవసోమ్యేదమగ్ర ఆసీ దేకమేవాద్వితీయం" అని ప్రారంభించి 'ఐ తదాత్మ్య మిదం సర్వం తత్ సత్యం స ఆత్మా, త త్త్వమసి' అని ముగించుటచే ప్రారంభించిన బ్రహ్మవిషయమే ఆత్మవిషయమని నిశ్చయింపబడినది ఉపక్రమోపసంహారములు సమముగా నున్నవిగదా!

2 పై ప్రకరణములో బ్రహ్మ ప్రతిపాద్యమని చెప్పుటకు "తదౌపనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి అని ఉపనిషత్ ప్రతిపాద్యుడు పరమపురుషుడనియెడు విషయము అపూర్వముగా చెప్పబడినది అపూర్వమనగా యిదివరకు నెచ్చటను గోచరించనిది, ఇప్పుడు క్రొత్తగా గోచరింప చేయుట

3 'ఐతదాత్మ్య మిదం సర్వం అనెడి వాక్యమును తొమ్మిది పర్యాయములు చెప్పుటచే పై విషయము అభ్యాసము చేయబడినది అనగా, అభ్యాసము వలన, మరల మరల చెప్పుటవలన అది ప్రకరణముయొక్క ముఖ్యాభిప్రాయమని తెలుచున్నది

4 'బ్రహ్మవిత్ బ్రహ్మైవ అని ఫలము చెప్ప బడినది బ్రహ్మమును ఎరిగినవాడు బ్రహ్మమే యగుచున్నా డని ఫలము

5 "యేనా శ్రుతం శ్రుతం భవతి, అమతం మతం అవిజ్ఞాతం విజ్ఞాతం" యని ప్రశంసింపబడినది ఈ ప్రశంసా వాక్యమును అర్థవాదవాక్య మనికూడా చెప్పుదురు

6 'యథా సౌమ్య ఏకేన మృత్పిండేన సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతంస్యాత్' యని చెప్పుటవలన నాకానాక లోకయుక్తి(ఉపపత్తి) చెప్పబడినది ఒక మట్టిపెళ్లను చక్కగా పరీక్షించినచో లోకములోనున్న మట్టియొక్క సర్వవికారములు ఎట్లు తెలియుచున్నవో అటులనే బ్రహ్మపదార్థమును విచారించినచో సర్వపదార్థములు గోచరించునని యుపపత్తి (యుక్తి) చెప్పబడియున్నది

ఈ యారు విధములైన లింగములచే (గుర్తులచే) వేదాంతవాక్యములను పరీక్షించగా వాక్యముల తాత్పర్యము స్పష్టముగా గోచరించును

పుట 134 పేరా 35 (అ) - ఈ పేరాలో నాలుగు వేదములనుండి నాలుగు వాక్యములు చెప్పబడినవి పుట 136, 'ఇ పేరా సమన్వయము చేసినచో బ్రహ్మ స్వరూప విషయము నిశ్చయింపబడుచుండగా ఆ వాక్యములకు మరియొక అర్థమును కల్పనచేయుట మంచిదికాదు గోచరించుచున్న అర్థమును త్రోసివేయుట లేని యర్థమును గల్పించుట దోషముగదా!

పుట 136, పేరా (ఈ) - వేదాంత వాక్యములు కర్తను స్తుతించుచున్నవని చేసిన పూర్వపక్షమును పూజ్యపాదుల వారు ఖండించుచున్నారు బ్రహ్మజ్ఞానికి క్రియ కారకము, ఫలము అనునట్టివి యుండకపోవుటచే నతడు ఆత్మభూతమగుటచే "తత్కేన కంపశ్యేత్" (బృహ), ఏ సాధనముచే దేనిని ఎవడు చూచునో యని వేదము చెప్పుటవలన, కర్తను స్తుతించుటయను పూర్వపక్షము నిరాకరింపబడుచున్నది

పుట 136, పేరా (ఉ) - బ్రహ్మము సిద్ధవస్తువే యయినను అది సిద్ధవస్తువని బోధించుటకు శాస్త్రము గావలసి యున్నది గావున నట్టి శాస్త్రము లేకుండా విషయము తెలియ జాలదు కనుక శాస్త్రము తప్పించి (శబ్దప్రమాణమును తప్పించి) ప్రత్యక్ష, అనుమాన ప్రమాణములచే బ్రహ్మాత్మ భావము గ్రాహ్యము గాదు కావున శాస్త్రమువలననే బ్రహ్మ అవగతమగును

పుట 138, పేరా 36 (అ) - హేయోపాదేయములు (పాపపుణ్యములు) వేదాంతశాస్త్రములు చెప్పకపోవుటచే వేదాంతశాస్త్రము నిరర్థకమని చెప్పెడి పూర్వపక్షమును పూజ్యపాదులవారు ఖండించుచున్నారు హేయోపాదేయ శూన్యమగు బ్రహ్మమొకటి గలదనియును, అదియే మన యాత్మయనియు చక్కగా తెలిసికొన్నచో సర్వక్లేశములు నశించి పరమపురుషార్థమైన ముక్తి దొరుకగలదు కావున హేయోపాదేయ రహితత్వమువలన వేదాంతశాస్త్రము నిరర్థకమని చెప్పుట సమంజసము కాదు

పుట 138, పేరా 36 (ఆ) - వేదాంతములలో నుపాసనార్థము అచ్చటచ్చట నున్న వాక్యములకును, కర్మకాండలో నుపాసనలకు సంబంధించిన వాక్యములకును మిక్కిలి భేదమున్నది ఏమన, బ్రహ్మకు ఏకత్వము నిశ్చయింపబడగా హేయమగు వస్తువుగాని, యుపాదేయ వస్తువుగాని లేకుండా పోవును మఱియును క్రియాకారక ఫలాది ద్వైత విజ్ఞానము పూర్తిగా నశించును కావున బ్రహ్మకు ఉపాసనావిధి శేషత్వము ఉండుటకు వీలు లేదు.

పుట 138, పేరా (37) – బ్రహ్మజ్ఞానముచే నొకపర్యాయము నశించిన ద్వైతభావము కొంతకాలమునకు తిరిగి ఉద్భవింపజాలదు ఒక పర్యాయము ఇది త్రాడు యని తెలిసిన తరువాత మరెప్పటికిని త్రాడునందు సర్పభ్రమ పుట్టదుకదా! కావున బ్రహ్మమునకు ఉపాసనా విధి శేషత్వము గలుగదు అనగా ఉపాసించుటగాని, తత్ విధులకు నంగములుగా పూజాదులు సేయుటగాని యెన్నటికి గలుగదు

పుట 139 పేరా (38) – వేదములో అర్థవాద వాక్యములు పెక్కులు గలవు ఒక స్వల్పక్రియకు అత్యధిక ఫలము చెప్పుటయు, కర్తకు రుచ్యర్థముగా కర్మయందాసక్తి పుట్టించుటయు, ఈ అర్థవాద వాక్యములకు ప్రయోజనమై యున్నది ఇట్టి యర్థవాదవాక్యములను సిద్ధాంతవాక్యములుగా జెప్పుట యసమంజసము ఈ అర్థవాద వాక్యములకు స్వతంత్రముగా ప్రామాణ్యము లేదు ఇవి విధివాక్యములతో జేర్చినపుడే (సంయోగించినపుడే) కొంచెము రుచ్యర్థమును అనగా ప్రబోధనమును కర్తయందు గల్పించుటచే ప్రమాణములు ఇక జ్ఞానకాండలో నాత్మజ్ఞానము, అనగా వేదాంత జనిత విజ్ఞానము సంపూర్ణముగా ఫలపర్యవసాయి యగుటచే తద్విషయక శాస్త్రముయొక్క ప్రామాణ్యము త్రోసిపుచ్చుటకు శక్యముగాదు

పుట 140, పేరా 39 – వేదాంతశాస్త్రము యొక్క ప్రామాణ్యము తర్కాదులచే (అనుమాన ప్రమాణముచే) సాధించుటకు వీలులేదు ఏలన అనుమాన ప్రమాణమునకు ఒక ప్రసిద్ధమైన నిదర్శన ముండితీరవలయును,

ఉదా - "యత్రధూమః తత్రాగ్నిః" ఎచ్చట పొగయున్నదో యచ్చట నిప్పుండును విడిసమయములలో నెక్కడెక్కడ పొగను చూచుచున్నామో, యక్కడ నిప్పున్నదని ప్రసిద్ధమైన నిదర్శనమును (దృష్టాంతమును) లేక లింగమును పురస్కరించుకొని యట్టి దృష్టాంత బుద్ధితో పర్వతమున గనబడు ధూమమువలన నగ్నియున్నదని సాధించుచున్నాము కనుక ప్రసిద్ధమైన నిదర్శనము (దీనినే తార్కికులు వ్యాప్తి యందురు) కావలెను ప్రసిద్ధమైన నిదర్శనము లేనిచో ననుమాన ప్రమాణమునకు తావు దొరకదు వేదాంతములందున్న వాక్యములు స్వతః ప్రమాణములు గావున ప్రసిద్ధమైన నిదర్శనము బ్రహ్మను గురించి దొరకజాలదు గావున, వేదాంతశాస్త్ర ప్రామాణ్యము అనుమాన ప్రమాణముచే సాధించుటకు వీలులేదు

ఈ పై వాదములను బురస్కరించుకొని పూజ్యపాదుల వారు భాట్టీయవాదమును ఖండించి, వేదాంతశాస్త్రమునకు ప్రామాణ్యమును, శాస్త్రీయతను పురుషార్థతను సిద్ధాంతీకరించిరి

పుట 140, పేరా 40 - ఈ వర్ణకములో వృత్తికారు లొక పూర్వపక్షమును లేవదీయుచున్నారు బ్రహ్మము శాస్త్రముచే నుపదేశింపబడుచున్నప్పటికిని యట్టి యుపదేశము ఉపాసనల విధికి అంగముగా బోధింపబడుచున్నది ఉపాసన లనగా ఉపాస్యదేవతయందు నిష్ఠగా యమనియమముల పాటించుచు తపోజపములు సల్పుట కర్మమీమాంసయందు యూపస్తంభమున పశువును గట్టవలెనని, ఆహావనీయాగ్నియందు ఆహుతి చేయవలయునని,

ఇంద్రుని బూజింపవలెనని విధుల ననుసరించి తత్కర్మాంగ ముగ ఆ దేవతా వస్తువుల బోధించినటులనే వేదాంతశాస్త్రము బ్రహ్మోపాసనయందు బ్రహ్మ నంగముగ విధించునని వీరు చెప్పెదరు ఇట్టి వాదనను బలపరచుచు శబర భాష్యమున వేదాంతము లుపాసనాంగముగా బ్రహ్మాదులను విధించుచున్న వని వీరుచెప్పిరి వీరి వాదనప్రకారము (1) కర్మయొక్క జ్ఞానమే వేదముయొక్క ప్రయోజన మని (2) అట్టి జ్ఞానము ద్వారా క్రియలను ప్రవర్తింపచేయు వాక్యము చోదన యని, (3) కర్మమును తెలుపు వాక్యము ఉపదేశ మని, (4) ఈ క్రియతో సిద్ధవస్తు ప్రయోజనమేది గలదో యదియే వేదము యొక్క యుద్దేశ్య మని (5) క్రియార్థకములు కాని వాక్య ములు నిష్ప్రయోజనము లని జైమినీ సూత్రములలో సిద్ధాంతీకరించిరి వీరి వాదములో సత్కర్మలను ప్రవర్తింప చేయుట "ఉపాదేయ' మని, దుష్టవిషయము నుండి నివారించుట "హేయ" మని జెప్పెదరు ప్రవృత్తి నివృత్తులే శాస్త్రమునకు ముఖ్యప్రయోజనమని చెప్పెదరు కావున వేదాంతశాస్త్రమున కూడా హేయోపాదేయ కర్మవిశేష బోధ యుండితీరవలయు నని యుద్ఘాటించెదరు

కావున, స్వర్గాదుల నభిలషించు వారికి నగ్నిహోత్రాది సాధనమెట్లు విధింపబడుచున్నదో, యటులనే మోక్షాభి లాషులకు బ్రహ్మజ్ఞానము సాధనముగా విధింపబడుచున్నదని చెప్పెదరు కావున బ్రహ్మజ్ఞానము సిద్ధవస్తువు కాదని, సాధనవస్తువనియే వీరి వాదము.

పుట 144 - పేరా 41 (అ) - ఈ సిద్ధాంతమును ఖండించుచు పూజ్యపాదులవారిట్లు జెప్పుచున్నారు. పూర్వ

గ్రంథమందు కర్మకాండకు, బ్రహ్మకాండకు భేదమున్నదని చెప్పబడినదిగదా! కర్మకాండయందు భవ్యధర్మము అనగా చేయదగిన ధర్మము జిజ్ఞాసింపదగినది బ్రహ్మకాండయందు నిత్యసిద్ధమగు బ్రహ్మము జిజ్ఞాసింపదగినది మఱియును కర్మజ్ఞానఫలము అనుష్ఠానము నపేక్షించుచున్నది బ్రహ్మజ్ఞానఫల మనుష్ఠానము నపేక్షించుటలేదు ఇదే ముఖ్యమైన భేదము

పుట 146 - పేరా 41 (అ) - దీనికి పూర్వపక్షి యెదురుప్రశ్నను వేయుచున్నాడు అద్వైతులయొక్క బ్రహ్మశాస్త్రమందు కూడ క్రియను బోధించు విధులు గలవు అవి ఏవన (1) ఆత్మావారే ద్రష్టవ్యః (ఆత్మయే చూడదగినది - (బృహ) (2) "య ఆత్మా - అపహతపాప్మా, సోఽన్వేష్టవ్యః సవిజిజ్ఞాసితవ్యః' - (ఛాందో) (పాపరహితాత్మ యేదియో, యదియే వెదుకదగినది తెలియదగినది) (3) 'ఆత్మేత్యేవ ఉపాసిత' - (బృహ) (తాను ఆత్మయే యని ఉపాసించ వలయును) (4) "ఆత్మానమేవ లోకముపాసీత' - (బృహ) (ఆత్మయను లోకమునే యుపాసింపవలయును) (5) "బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి" (ముండకో) బ్రహ్మ నెరిగినవాడు, బ్రహ్మయే యగుచున్నాడు.

కావున వేదాంతములయందు విధిరూపములైన వాక్యము లుండగా, ఆ ఆత్మయెట్టిది? ఆ బ్రహ్మమేది? అను నాకాంక్ష యుండగా, అట్టి యాత్మ నిత్యుడని, సర్వజ్ఞుడని, సర్వత్ర యున్నవాడని, నిత్యతృప్తుడని, నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్త స్వభావుడని, విజ్ఞానము, ఆనందము బ్రహ్మయని, యట్టి

బ్రహ్మము నుపాసించుట శాస్త్రదృష్టఫలకమని, పరలోకమందు అదృష్టమగు మోక్షరూపఫలము కలుగునని చెప్పుచున్నవి

పుట 148 - పేరా 41 (ఇ) - కావున కర్తవ్యవిధి సంగము కాకుండా కేవల వస్తుమాత్ర కథనముచే నా వస్తువుయొక్క హానముగాని, ఉపాదానముగాని సంభవించదు సప్తద్వీపములు గలది భూమి' 'ఈరాజు వెళ్లుచున్నాడు' అనునట్టి వాక్యములవలె వేదాంతవాక్యములవలన నెట్టి పురుషార్థము లేదు అని చెప్పుదురు

పుట 148, పేరా 42 (అ) - ఈ వాదమును ఖండించుచు పూజ్యపాదులవారు కేవల వస్తుకథనముచేత కూడా ఫలమున్నదని చెప్పుచు, రజ్జుసర్పభ్రాంతిగలవానికి "ఇది త్రాడు ఇది పాముకాదు, అని చెప్పుటవలన భ్రాంతి భయము పోవుట లోకప్రసిద్ధముగదా! అటులనే సంసార రహితమగు ఆత్మవస్తువును నెరిగించుటచే ఆత్మసంసారియను భ్రాంతిని వేదాంతవాక్యము పోగొట్టుటచేత వేదాంతవాక్యము అర్థవంతమైయున్నదని చెప్పుచున్నారు

పుట 148, పేరా 42 (ఆ) - ఆక్షేపము మీరు చెప్పిన దృష్టాంతమువలన కేవల రజ్జుస్వరూప శ్రవణమువలన సర్పభ్రాంతి తొలగినటుల బ్రహ్మస్వరూపశ్రవణమాత్రముగ వేదాంత వాక్యముచే సంసారిత్వభ్రాంతి నశించినచో వేదాంత శ్రవణము ప్రయోజనవంతమగు కాని, లోకములో నటుల సంసారభ్రాంతి నాశనము కనిపించుటలేదు. వేదాంత శవణానంతరమున కూడా శ్రోతలకు పూర్వమందువలెనే, సుఖదుఃఖాది సంసారి భ్రాంతికలుగుచున్నది కదా!

పుట 150, పేరా 42 (ఇ) - మఱియును బృహదారణ్యక శ్రుతిలో "శ్రోతవ్యో, మంతవ్యో, నిదిధ్యాసితవ్యః" శ్రవణము చేయవలెను, మననము చేయవలెను, ధ్యానము చేయవలెను అని శ్రవణానంతరము మనన నిది ధ్యాసనముల విధులు కన్పట్టుటచే ఉపాసనా విధుల కంగముగా బ్రహ్మమును శాస్త్రము బోధించుచున్నదని స్పష్టమగుచున్నది ఇది పూర్వపక్ష వాదము

పుట 150, పేరా 43 - దీనిని పూజ్యపాదులవారు సమాధానించుచున్నారు కర్మమీమాంస ఫలమునకును, బ్రహ్మమీమాంస ఫలమునకును అత్యంత భేదమున్నది శారీరక వాచిక మానసికమగు కర్మ శ్రుతులచేత నుపదేశింపబడి "ధర్మము పేర ప్రసిద్ధి చెందియున్నది మఱియును ప్రతిషేధప్రేరణచే అధర్మముకూడా (అనగా హింసాదికము) జిజ్ఞాస్యమగుచున్నది అర్థముయొక్క ఫలము సుఖమనియు అనర్థముయొక్క ఫలము దుఃఖమనియు ఇట్టి సుఖదుఃఖముల ననుభవించుట (విషయముల యింద్రియముల సంయోగముచే జన్యములగు శీతోష్ణాదులను, శుభాశుభములను, హర్ష విషాదముల ననుభవించుట) చతుర్ముఖ బ్రహ్మనుండి వృక్షాది సావరములవరకు సుప్రసిద్ధముగా తెలియబడుచున్నవి మరియును నరుడు మొదలు బ్రహ్మదేవుని వరకు గల దేహధారులకు సుఖముయొక్క తర తమ భావము కనుపడుచున్నది

పుట 150, పేరా 43 (అ) - సుఖదుఃఖమందలి తారతమ్యమునకు కారణమేమన ? ఆ యా వ్యక్తులచే నాచరింపబడి ధర్మమందలి తారతమ్యమే యని తెలియబడుచున్నది

ధర్మమందలి తారతమ్యమునకు కారణమేమన, యా కర్తల యొక్క సామర్థ్యాదులు కారణమగుచున్నవి దీనికి ఉదాహరణమేమన, యాగాదు లనుష్ఠించువారలకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తియు, ఇష్టాపూర్తములచే దక్షిణమార్గ గమనమును సుఖతారతమ్యమును, సాధక తారతమ్యమును పూర్వమీమాంస శాస్త్రముచే వ్యక్తమగుచున్నవి మరియు పుణ్యఫలము అంతయు కాగా చంద్రలోకమునుండి తిరిగి భూమిపైకి వచ్చెదరని ఛాందోగ్యోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది.

పుట 152, పేరా 43 (ఇ) – మనుష్యులు మొదట నరక సంబంధమగు వృక్షములు వగైరా ప్రాణులయందుగల సుఖస్వల్పత్వముయొక్క తారతమ్యమునకు కారణముగ ఆ యా ప్రాణులచే నాచరింపబడిన ధర్మతారతమ్యమని యూహింపవచ్చును కావున బ్రహ్మనుండి వృక్షాది స్థావరాంతములవరకు గల దుఃఖమునకు కారణముగ ధర్మములో కూడ హెచ్చుతగ్గులున్నవని నిశ్చయమగుచున్నది.

పుట 152, పేరా 44 (అ) – ఇట్టి ధర్మాధర్మముల తారతమ్యమున కనుగుణమైన శరీరము కారణముగా గల్గినట్టి సుఖదుఃఖతారతమ్యత యున్నదనియు, అద్దియే సంసార రూపమని శ్రుతి స్మృతులు చెప్పుచున్నవి ఇట్టి శ్రుతిప్రమాణమేమన "న హ వై సశరీరస్య సతః ప్రియాప్రియయోరపహతిరస్తి" శరీరమునందు నాత్మబుద్ధి ము గలవానికి ప్రియాప్రియములయొక్క అపహతి (నాశత్వము) లేదు గదా యని సంసారస్వరూపము విపులముగా చెప్పుచున్నది

పుట 154, పేరా 44 (ఆ) - తత్వజ్ఞానముచే శరీరమునం దాత్మభావన లేనివానిని సుఖదుఃఖములు స్పృశించవు(ఛాందో) అని ప్రియాప్రియ స్పర్శ లేదని చెప్పుటవలన చోదనాలక్షణ మైన ధర్మాధర్మములు మోక్షమను పేరుగల అశరీరత్వము నకు నిషేధింపబడుచున్నవని తెలియుపర్చుచున్నది కావున ప్రియాప్రియస్పర్శ మోక్షమునకు కుదురదు

పుట 154, పేరా 45 (అ) - ఇచ్చట పూర్వపక్ష మొకటి యున్నది ధర్మముచే అశరీరత్వము కలుగవచ్చు నని చెప్పకూడదా? ధర్మముచే విచిత్రములగు ఫలములు పుట్టుచున్నవి గదా!

పుట 154, పేరా 45 (ఆ) - ఈ శంకను పూజ్యపాదుల వారు పరిహరించుచున్నారు అశరీరత్వము ధర్మాదులచే పుట్టెడిది కాదు అది స్వభావసిద్ధమైన సిద్ధవస్తువు దీనికి శ్రుతిప్రమాణము లేవన (1) "అశరీరం శరీరేషు అనవస్థేషు అవస్థితం, మహాంతం విభుం ఆత్మానం మత్వాధీరోనశోచతి" (కఠ) శరీరరహితమును (అశరీరమును), అశాశ్వతమైన శరీరములందున్నదియు,గొప్పదియు సర్వవ్యాపకమునగు నాత్మను తానుగా తెలుసుకొని వివేకి దుఃఖింపడు (2) "అప్రాణో హ్యమనాః శుభ్రః" (ముండక) ప్రాణరహితుడును, మనో రహితుడును, శుద్ధుడును (రాగాది దోషరహితుడు) ఐన వాడు ఆత్మ (3) "అసంగోహ్యాయం పురుషః (బృహ) ఈ యాత్మ నిస్సంగుడు అనగా రెండవదానితో సంబంధము లేనివాడు ఇట్టి శ్రుతులవలన ననుష్ఠేయమగు కర్మయొక్క ఫలముకంటె వేరైన మోక్షమను పేరుగల అశరీరత్వము నిత్యమని సిద్ధించుచున్నది,

పుట 156, పేరా 46 (అ) :- ఇచ్చట పూర్వపక్ష మొకటి వచ్చుచున్నది. అద్వైతులగు మీరు అశరీరమునకు జెప్పు నిత్యత ఎట్టిదది ? అది పరిణామి నిత్యతయా ? లేక సాంఖ్యులు చెప్పు సత్వరజస్తమోగుణముల నిత్యతా ? ద్వైత వాదములో నిత్యత యనగా కించిత్ వికారమున్నను, నిదియే యది యనుబుద్ధి చెదరకుండ నుండునట్టి దానిని 'పరిణామి నిత్యము' అని యందురు అటులనే సాంఖ్యులు కూడ సత్వరజస్తమో గుణములు కూడ నిత్యములని చెప్పుదురు కావున అశరీరత్వమును గురించి స్పష్టార్థత విచారింపబడు చున్నది

పుట 156, పేరా 46 (ఆ) - ఈ శంకకు పూజ్యపాదుల వారు సమాధానమిచ్చుచున్నారు అశరీరమగు ఆత్మ కూటస్థ నిత్యము, ఆకాసమువలె సర్వవ్యాపి, సర్వవిక్రియా రహితము, నిత్యతృప్తము, నిరవయము, స్వయంజ్యోతి స్వభావ మయియున్నది కావున పరిణామి నిత్యతగాని, గుణ నిత్యతగాని కర్మముల వలన ప్రాప్తించుటచే దానికి నుండజాలదు

పుట 158 పేరా 46 (ఇ) - మరియును, ధర్మాధర్మ ములు వాటికార్యములైన సుఖదుఃఖాదులు త్రికాలములందు నెచ్చట సంభవింపవో దానికి నశరీరత్వము అని లేక మోక్షము అనిపేరు దీనికి శ్రుతిప్రమాణ మేమన "అన్యత్ర ధర్మాత్ అన్యత్రాఽధర్మాత్, అన్యత్రాస్మాత్, కృతా కృతాత్, అన్యత్రభూతాచ్చ భవ్యాచ్చ" (కఠ)

ధర్మముకన్న భిన్నమైనదియు, అధర్మముకన్న భిన్న మైనదియు, కార్యముకంటె కారణముకంటె భిన్నమైనదియు,

భూతముకంటె భవిష్యముకంటె వర్తమానముకంటె భిన్నమైనదియు కావున కూటస్థబ్రహ్మమును గురించి జిజ్ఞాస ప్రస్తుతింపబడుచున్నది

పుట 158 పేరా 46 (ఈ) - బ్రహ్మము కర్తవ్యమునకు అనగా క్రియాదులకు శేషముగ (అంగముగ) ఉపదేశింపబడినచో, దానిచే మోక్షము సాధ్యమయినచో, అనిత్యవస్తువే కావలసివచ్చును అది అనిత్యమైనచో తరతమభావములచే అనిత్యములగు కర్మఫలములలో నేదియో నొకయతిశయఫలముగా మోక్షము తలంపబడవలయును ఇట్టియనర్థవాదన లోకమునకు సమ్మతికాదు మోక్షవాదులందరు, మోక్షము నిత్యమని యొప్పుకొనుటచే క్రియావిధికి సంగముగా బ్రహ్మ ముపదేశింపబడుచున్నదని చెప్పుట సమంజసము గాదు

పుట 158, పేరా 47 (అ) - బ్రహ్మజ్ఞానములు సమకాలికములని చెప్పు శ్రుతులున్నవి అవియేవన 1 "బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవభవతి" (ముండక) ఎవడు బ్రహ్మమును తన స్వస్వరూపముగా తెలిసికొనుచున్నాడో యట్టివాడు బ్రహ్మమే యగుచున్నాడు 2 క్షీయంతే చాస్యకర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే" (ముండక) ఎవడు కార్యకారణరూపమగు బ్రహ్మము నేనే యని చూచునో ఆవిద్వాంసునికి కర్మలన్నియూ నశించును 3 'ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్, నబిభేతి కుతశ్చనేతి' (తైత్తి) బ్రహ్మముయొక్క యానందమును లేక బ్రహ్మభిన్నమగు ఆనందము తెలిసికొనినవాడు దేనివలనను భయము నొందడు 4 "అభయం వై జనక ప్రాప్తోసి" (బృహ) ఓ జనకా! భయరహితమైన

బ్రహ్మభావమును పొందియున్నావు 5 "తదాత్మాన మేవావేదహం బ్రహ్మాస్మీతి, తస్మాత్ తత్సర్వమభవత్" (బృహ) ఆ బ్రహ్మమును స్వరూపముగా నేనే బ్రహ్మ నైతినని తెలిసికొనెను ఆ తెలిసికొనుటవలన ఆ పూర్ణ మగు బ్రహ్మమే అంతయును ఆయెను 6 "తత్రకో మోహః, కశ్శోకః ఏకత్వ మనుపశ్యతః" (ఈశావాస్య). ఏకత్వమును (సార్వాత్మ్యభావమును) తెలిసికొనుచున్న వానికి మోహమేది? శోకమేది? మోహశోకములుండవని తాత్పర్యము

ఈ పై తెల్పిన శ్రుతులు బ్రహ్మవిద్యానంతరమున మోక్షమును చూపుచు మధ్య యెట్టి విరామ విలంబములుండ రాదని వారించుచున్నవి మరియొక శ్రుతి యిట్లు చెప్పు చున్నది 'తద్ధైతత్ పశ్యన్ ఋషిర్వామదేవః ప్రతిపేదే అహంమనుః అభవం సూర్యశ్చ" (బృహదా) ఆ బ్రహ్మ మును ఆత్మగా తెలుసుకొన్న వామదేవుడను ఋషి 'నేను మనువునైతిని సూర్యుడనైతిని' యని చెప్పెను ఈ శ్రుతి వలన పశ్యన్ అను శతృప్రత్యయాంతము వలన బ్రహ్మ దర్శనకాలమందు ఎట్టి కర్తవ్యముండజాలదని వారించుట ముదాహరించుచున్నది పశ్యన్, తిష్ఠన్ గాయన్ అనెడి ప్రయోగములచే క్రియల మధ్యయందు స్వకర్తృకమైన మరియొక కార్యము లేదని తెలియునట్లుగా (పశ్యన్ ప్రతిపేదే) చూచుచూ పొందెను ఆత్మను తెలియుచూ తాదాత్మ్యమును బొందెనని యర్థము

పుట 162, పేరా 47 (అ) – ప్రశ్నోపనిషత్తులో భర ద్వాజులవారు పిప్పలాదునివలన జ్ఞానముం బడసి చెప్పిన వాక్యములు "త్వం హి నః పితా, యోఽస్మాకం అవిద్యాయాః పరం పారం తారయసి' (ప్రశ్నోప) ఏ నీవు మమ్ములను అవిద్యయొక్క యుత్కృష్టమగు ఒడ్డును జ్ఞానముచే దాటించు చున్నావో అట్టికారణముచే నీవు మాకు నిశ్చయముగ తండ్రివే 2 ఛాందోగ్యములో నారదుడు సనత్కుమారు నితో చెప్పిన వాక్యములు— "శ్రుతం హ్యేవ' భగ వంతుడవగు నీతో సమానులైన మహనీయుల వలన స్వ స్వరూపమును తెలిసికొనినవాడు దుఃఖమును దాటును అని విన్నట్టి నేను మహానుభావ! దుఃఖించుచున్నాను మహాను భావులగు మీరు అట్టి నన్ను దుఃఖముయొక్క యొడ్డును దాటింపుడు 3 "తస్మై మృదిత' (ఛాందో) భగ వానుడైన సనత్కుమారుడు కాలుష్యము నశించుటచే చిత్తశుద్ధినొందిన ఆ నారదునికి అజ్ఞానముయొక్క అవధిని చూపించుచున్నాడు

ఇట్టి శ్రుతులు ఆత్మజ్ఞానముయొక్క ఫలమును మోక్షమునకు ప్రతిబంధకమైన యజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి మాత్రముగనే చూపుచున్నవి

పుట 164, పేరా 48 – గౌతములవారిచే రచితమై యుక్తులచే ఘోషింపబడినట్టి న్యాయసూత్రము ఈ విషయ మునే చెప్పుచున్నది 'దుఃఖజన్మప్రవృత్తి దోష మిథ్యా జ్ఞానానాం ఉత్తరోత్తరాపాయే తదనంతరాపాయాత్ అపవర్గః" (న్యాయసూ 1-1-2) దుఃఖము, జన్మ, ప్రవృత్తి, దోషము, మిథ్యాజ్ఞానములలో ఉత్తరోత్తరములు నశించుట

వలన పూర్వ పూర్వము నశించుచున్నది అనగా జన్మ నశించినచో దుఃఖము నశించును ప్రవృత్తి నశించినచో జన్మదుఃఖములు నశించును దోషము నశించినచో ప్రవృత్తి జన్మదుఃఖములు నశించును మిథ్యాజ్ఞానము నశించినచో దోషము ప్రవృత్తి, జన్మదుఃఖములు నశించును అందుచే మిథ్యాజ్ఞాన నివృత్తియే సర్వదోషాదికమును నశింపచేయు నని తాత్పర్యము దాన అపవర్గము (మోక్షము) లభించు చున్నది మిథ్యాజ్ఞాన నాశనము బ్రహ్మాత్మైక్య విజ్ఞానము వలన కల్గునని పండితాభిప్రాయము

పుట 164, పేరా 49 - పూజ్యపాదులవా రిచ్చట కొన్ని వాదములను ఖండించుచున్నారు (1) సంపద్రూప వాద ఖండన సంపదుపాస్తి యనగా ఒక అల్పవస్తువునకు, ఉత్కృష్ట వస్తువునకు కేవల ధర్మసామ్యముచే ఏకత్వమును భాసించి యల్పము నుత్కృష్టముగా భావన చేయుట అద్వైత సిద్ధాంతము ననుసరించి బ్రహ్మాత్మైకత్వము సంపద్రూపాత్మ కోపాసనము కాదు ఏలయన మన మనస్సు అనంతములగు వాసనలతో వృత్తులతో నొప్పారుటంచేసి, యనంత సంఖ్యలో నున్న విశ్వదేవతల సామ్యముతో మనస్సును విశ్వేదేవతలకు ఐక్యమును కల్పించి యుపాసించుటవలన నా యుపాసకుడు నానాధర్మములతో కూడిన అనంతలోకమును జయింప వచ్చును "అనంతంవై మనోనంతాః విశ్వేదేవాః, అనంత మేవ సతేవ లోకం జయతి'' (బృహదా) (2) అధ్యాసరూప వాదఖండన —బ్రహ్మాత్మైకత్వము అధ్యాసరూపోపాసన కాదు ఒకదానిని మరియొకదానిగా, అనగా సాలిగ్రామ మును విష్ణువుగా నుపాసించుట అధ్యాసరూపోపాసన అటులనే

బ్రహ్మముగానట్టి మనస్సును బ్రహ్మమని, బ్రహ్మముగానట్టి ఆదిత్యుని బ్రహ్మమని మనస్సు ఆదిత్యుడు మున్నగు వానిని బ్రహ్మదృష్టితో నుపాసించుట, అధ్యాసరూపోపాసన యనబడు ఇట్టిది బ్రహ్మాత్మైకత్వమునకు జెల్లదు (3) విశిష్ట క్రియా యోగవాదఖండన - రెండు వస్తువులయందు తెలియు వచ్చెడి క్రియకు సామ్యముండుటవలన నా రెండు వస్తువులు ఒకటియే యను ఉపాసన ప్రలయమందు పృధివ్యాపస్తేజము లను వాయువు తనయందు యిమిడ్చుకొనును అటులనే సుషుప్తియందు ముఖ్యప్రాణమనునది, సకలేంద్రియములను తనయందు నిమిడ్చుకొనును దీనినే సంవర్గమందురు ఇట్టి సంవర్గసామ్యముచే ప్రాణమే వాయువని యుపాసించు విధము జీవునియందును బ్రహ్మమందును క్రియాసామ్య ముండుట చేసి, జీవుడే బ్రహ్మమని యుపాసించుట విశిష్ట క్రియా యోగవాదమందురు అట్టి ఉపాసన బ్రహ్మాత్మైక్య విజ్ఞానమందు జెల్లదు

"వాయుర్వావ సంవర్గః ప్రాణో వావ సంవర్గః" (ఛాందోగ్య) 4 కర్మాంగసంస్కారవాదఖండన - యజ్ఞకర్మలందు దర్శపూర్ణమాసప్రకరణమందు నేతిని యజమానుని పత్నికి చూపించెదరు. అట్టి నెయ్యి హోమద్రవ్య యోగ్యతను పొందును దీనినే కర్మాంగ సంస్కార మందురు అటులనే బ్రహ్మాత్మైకత్వజ్ఞానము కర్మాంగ సంస్కారముకాదు

పుట 168 పేరా 50 (అ) - బ్రహ్మాత్మైకత్వ విజ్ఞానము పైన తెల్పిన సంపదాది ఉపాసనారూపమే యైనచో బ్రహ్మాత్మైకత్వ ప్రతిపాదక వాక్యములకు బాధకలుగును

అనగా "తత్త్వమసి" "అహంబ్రహ్మాస్మి" "అయమాత్మా బ్రహ్మ" ఇత్యాది మహావాక్యములు బ్రహ్మాత్మైకత్వమును బోధించుచున్నవి అవి యన్నియు సంపదాది వాదనలచే బాధింపబడి అద్వైత సిద్ధాంతమును భేదింపగలవు అట్టిది ఎవ్వరికిని సమ్మతము గాదుగదా!

పుట 168, పేరా 50 (ఆ) – వేదాంతములందు అవిద్యానివృత్తి ప్రతిష్ఠాపించు వాక్యములుకూడా నిరర్థకములు కావలసివచ్చును అట్టి వాక్యము లేవన, 'భిద్యతే హృదయగ్రంథిః ఛిద్యంతే సర్వసంశయాః''– (ముండక) హృదయగ్రంధి వచ్చిపోవును సర్వసంశయములు ఛేదించబడును

పుట 168, పేరా 50 (ఇ) – జీవునకు బ్రహ్మభావాపత్తిని బోధించు వాక్యములుకూడా సంపదాది వాదపక్షమున సమన్వితములు కావు 'బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవభవతి'– (ముండక) బ్రహ్మము నెరిగినవాడు బ్రహ్మమే యగుచున్నాడు కావున బ్రహ్మాత్మైకజ్ఞానము సంపద్రూపము, అధ్యాసరూపము, విశిష్టక్రియాయోగము, కర్మాంగసంస్కారము కాజాలదు కావుననే బ్రహ్మవిద్య పురుషవ్యాపారతంత్రము కాదని వస్తుతంత్రమే యని నిశ్చయింపదగును. బ్రహ్మవిద్య, ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు విషయములగు వస్తుజ్ఞానమువలె వస్తుతంత్రమే యగును కావున బ్రహ్మమునకుగాని, బ్రహ్మజ్ఞానమునకుగాని యెట్టి యుక్తిచేనైన కర్మతో సంబంధము కల్పించుట శక్యముకాదు

పుట 168, పేరా 51 (అ) – ఇచ్చట తొలగించవలసిన శంక యొకటి గలదు. 'బ్రహ్మవిత్ బ్రహ్మైవ

భవతి ఇట్టి వేదాంతవాక్యముచే బ్రహ్మను తెలియుట, బ్రహ్మవేదనము పురుషార్థముగా మన్నింపబడుచుండగా, బ్రహ్మము విషయమగుటంచేసి, కర్మగా (ద్వితీయావిభక్తిగా) ప్రయోగింపబడుచుండ, బ్రహ్మకు క్రియతో నెట్టి సంగతి కుదురదని చెప్పుటెట్లు అనెడు శంకయుద్భవించవచ్చును దానికి పరిహారమిది బ్రహ్మము విద్య అనే క్రియకు కర్మ యెంతమాత్రముకాదు 'అన్యదేవ తద్విదితాత్ అథో అవిధాతధి' (కేన) ఆ బ్రహ్మము తెలియబడిన కార్యము కంటె విలక్షణమే, ఇంకను తెలియబడని కారణము కంటెను భిన్నమే అనెడు శ్రుతివాక్యము బ్రహ్మమునకు విద్య - జ్ఞానే తెలియుట అనే క్రియకు కర్మత్వము నిషేధించుచున్నది మరియును "యేనేదం సర్వం విజానాతి తం కేనవిజానీయాత్ ?' (బృహ) దేనిచేత (ఏ బ్రహ్మముచేత) ఈ సర్వము నెరుగు చున్నాడో దానిని దేనిచేత తెలియనగును అని శ్రుతికూడ నిషేధించుచున్నది

పుట 170, పేరా 51 (అ) – ఆ విధముగానే ఉపాసనా క్రియకు బ్రహ్మము విషయముకాదని తెలియుచున్నది దీనికి మరి ప్రమాణము లేవన— కేనోపనిషత్తులో "యద్ వాచానభ్యుదితం యేన వాగభ్యుద్యతే" (కేన) ఏ వస్తువు వాగింద్రియముతో చెప్పబడదో, ఏ వస్తువుచే వాగింద్రియము బయల్వెడలుచున్నదో, నను శ్రుతి బ్రహ్మదేనికిని విషయము కాదని వివరించి, "తదేవ బ్రహ్మత్వం సిద్ధి నేదం యదిద ముపాసతే '-అట్టి బ్రహ్మము నీవేయని తెలిసికొనుము ఏ యీ పురోవర్తియగు వస్తువు నుపాసించుచున్నావో, ఆ యీ పరిదృశ్యమానమగు వస్తువు బ్రహ్మము కాదని

పుట 172, పేరా 51 (ఇ) – ఇచ్చట మరియొక శంక బయలుదేరుచున్నది బ్రహ్మ ముపాసనాదిక్రియలకు విషయముగానిచో పూర్వసూత్రములందు జెప్పబడిన శాస్త్రయోనిత్వము గూడ నసమంజసమగునేమో యనినచో

పుట 172 పేరా 51 (ఈ) – పరిహారము అటులకాదు అవిద్యచే గల్పింపబడిన దేశ కాల వస్తు భేదములను దొలగించుటయే శాస్త్రముయొక్క తాత్పర్యము, విషయరూపములగు ఘట పటాదులవలె (కుండ, గుడ్డ మున్నగువానివలె) ఇదమిద్ధమని అనగా ఇదిగో బ్రహ్మమని ప్రతిపాదించుటకు శాస్త్రమిచ్చగించుటలేదు మఱి యింకేమనిన, స్వస్వరూపముచే విషయభావ మొందదని సర్వసాక్షిరూపమును బోధించుచు వేద్యము – వేదిత – వేదనము అను భేదమును (తెలియ తగినది, తెలియువాడు, తెలివి యనెడి త్రిపుటిని) తొలగించుచున్నది త్రివిధ భేదములను బోగొట్టి సాక్షిస్వరూపమును సూచించుచున్నది ఇందుకు శ్రుతి వాక్యములేవన, 1 ' యస్య అమతం తస్య మతం, మతం యస్య న వేద సః – అవిజ్ఞాతం విజానతాం, విజ్ఞాతం అవిజానతాం ' (కేన) ఎవనికి బ్రహ్మము మనస్సునకు నవిషయమని నిశ్చయమో వానికి బ్రహ్మ తెలియబడినది ఎవనికి బ్రహ్మము మనసుచే జ్ఞేయమని నిశ్చయమో యట్టివాడు బ్రహ్మము నెరుగడు బ్రహ్మము మనోగోచరమగునట్టిదని తెలిసికొన్నవారలకు బ్రహ్మ మవిషయంబగు (తెలియబడనిదగు). బ్రహ్మము మనోగోచరముకాదని తెలిసినవారికి బ్రహ్మము తెలియబడెనని తెలియును.

(2) "నదృష్టేః ద్రష్టారం పశ్యేః, 'న విజ్ఞాతేః విజ్ఞాతారం విజానీయాః (బృహ) (దృష్టియొక్క ద్రష్టను (సాక్షియగు నాత్మను) దృష్టిచే జూడలేవు విజ్ఞానమును తెలిసికొనువానిని—అనగా బుద్ధివృత్తికి సాక్షియగు నాత్మను బుద్ధిచే దెలిసికొనలేవు) ఇట్టి శ్రుతులు పెక్కులు గలవు

పుట 174, పేరా 52 అవిద్యచే (అధ్యాసచే) గల్పింపబడిన సంసారిత్వమును దొలగించి నిత్యముక్తాత్మ స్వరూపమును శాస్త్రము బోధించుటవలన మోక్షమున కనిత్యత్వదోషము ప్రాప్తింపదు ఎవనికి మోక్ష ముత్పాద్యమని (పుట్టించుటకు యోగ్యత కలిగినదని) భావమో యట్టివాడు మానసిక వాచిక కాయిక మగు నేదియో కర్మచే మోక్షము గలుగునని చెప్పుట తప్పదు వికార్యమగునను నట్లే అట్లు మోక్ష ముత్పాద్యమనిగాని, వికార్యమనిగాని (జన్మాదులతో గూడిన షడ్వికారియనిగాని) తలచినచో నట్టి మోక్షమున కనిత్యత్వము ధ్రువంబగు లోకన్యాయముచే విచారించినచో వికార్యములగు దధ్యాదులుగాని (పాలు పెరుగగుట వికార్యము), ఉత్పాద్యములగు ఘటాదులుగాని (మట్టినుండి పుట్టిన కుండ మొదలగునవి ఉత్పాద్యములు) నిత్యములుగా జూడబడుట లేదుకదా! ఇట్టి యుక్తిని పురస్కరించి వికార్యములు, ఉత్పాద్యములు మోక్షమును బొందజాలవని సిద్ధాంతము

పుట 174, పేరా 52 (ఆ) – బ్రహ్మరూపమగు మోక్షమునకు, ఆప్యత్వము (పొందదగిన యోగ్యత) ను

బట్టి కూడా కార్యాపేక్ష లేదు అనగా ఉపాసనాది కర్మా పేక్ష యుండజాలదు ఎందుకన, బ్రహ్మము సాధకుని యొక్క యాత్మస్వరూపమే యగుటవలన, బ్రహ్మమునకు కార్యాపేక్ష లేదు స్వరూపమునకు భిన్నమైనను బ్రహ్మము ఆకాశము వలె సర్వగత యగుటచేత సర్వప్రపంచముతో గూడినదై సర్వగతమగుటచేత నది ఆప్య మెన్నటికి కానేరదు అటులనే మోక్షము (బ్రహ్మము) నకు సంస్కార్యత్వముకూడ యుండుటకు వీలులేదు ఎందుకన, సంస్కార్యవస్తువునకు కూడ వృద్ధియో, దోషనివృత్తియో యుండవలయునుగదా! బ్రహ్మకు గుణదోషములు లేని హేతువుచే బ్రహ్మము (మోక్షము) సంస్కారము నపేక్షింపదు

పుట 176, పేరా 52 (ఇ) – మోక్షమునకు గుణా దాయక (వృద్ధిదాయక)ములైన సంస్కారములు ఘటింపవు. ఎందుకన, మోక్షము నిరతిశయ బ్రహ్మముగదా! అట్టి వస్తువునకు సంస్కారముచే గుణాతిశయము నాపాదించుట శక్యముగాదు అటులనే, దోషనివృత్తికై సంస్కారము గూడ బ్రహ్మమునకు వీలుపడదు ఏలయన, మోక్షరూప మగు బ్రహ్మము నిత్యశుద్ధత కల్గినదగుటచే, దోషనివృత్తి కవకాశమే సంభవింపదు

పుట 176, పేరా 53 (అ) – పూర్వపక్షము మోక్షము స్వతస్సిద్ధముగా సిద్ధమైనను, అవిద్యచే ఆవరింప బడుచున్నదిగదా! కావున కర్మ, ఉపాసన, ధ్యాన మనాది క్రియాదులచే ఆత్మ సంస్కరింపబడినచో నిజరూప మభివ్యక్త మగును దీనికి నుదాహరణమేమన, శుద్ధమైన అద్దమును

మాలిన్యమావరింపగా నట్టి యావరణము నిఘర్షణక్రియచే (తెల్లగుడ్డతో రుద్దుటచే) తొలగగా భాస్వరత్వ ధర్మమును పొందును అట్లే అవిద్యావృతమైన బ్రహ్మము కర్మోపాసనాది క్రియచే సంస్కరింపబడగా భాస్వరత్వము నందు 'నని పూర్వ పక్షము దీనికి పరిహార మెట్లన, ఆత్మ క్రియాశ్రయముమాత్రము గాదు ఏ క్రియ దేని నాశ్రయించునో, ఆ క్రియ ఆ యాశ్రయ మున కెట్టి వికారము కలిగింపకుండ స్వస్వరూపమును బొంద నేరదు అనగా, ఆశ్రయమునకు వికారము కల్పింపక పోయినచో తాను క్రియ కానేరదు ఆత్మ క్రియచే వికారింప బడినచో ఆత్మకు అనిత్యత్వము ప్రాప్తించి నాశప్రసంగము కూడ కలుగును ఇందుకు భగవద్గీతలో వాక్యము కలదు " అవికార్యోయ ముచ్యతే (ఆత్మ అవికారియని చెప్పబడు చున్నది) కావున ఆత్మకు నాశప్రసంగము ఎల్లరకు (అన్ని వైదిక మతములవారికి) అనిష్టమేకదా ! కావున ఆత్మకు స్వాశ్రయక్రియ యెంతమాత్రము సంభవింపదు

పుట 178, పేరా 52 (ఇ) - వేఱొక వస్తువు నాశ్ర యించిన క్రియచే నాత్మకు సంస్కారము కలుగగూడదా యనినచో, అన్యాశ్రయమైన క్రియతో ఆత్మకు సంబంధము లేకపోవుటచే దానివలన నాత్మకెట్టి సంస్కారము కలుగదు

పుట 178, పేరా 52 (ఈ) - పూర్వపక్షము, దేహ ముతో సంబంధించిన క్రియచే, అనగా స్నాన, ఆచమన, యజ్ఞోపవీతధారణాదిక్రియలచే, దేహికి (దేహధారునకు) సంస్కారము గల్పట్టుచున్నదిగదా ! అటులే క్రియలచే నాత్మకు సంస్కారము కలుగుటయందు విరోధము లేదని యాక్షేపము ప్రవర్తించినచో

పుట 178 పేరా 52 (ఉ) – పరిహారము— ఈ నీ చెప్పిన సంస్కారము దేహాదులందు తాదాత్మ్యాది భావము గల నాత్మకు సంస్కారము గలుగునేమోగాని కేవల సాక్షి యగు నాత్మకు సంస్కారము కుదురదు అది యెట్లన స్నానాచమనాదులు దేహమునకు సంబంధించినవని ప్రత్యక్షముగా చూచుచున్నాముగదా! అట్టి క్రియలచే దేహమునం దజ్ఞానవశమున తాదాత్మ్యాభిమానము జెందినవానికే సంస్కారము కుదురగలదు మఱియు దేహమునకు సంబంధించిన చికిత్సచే ఆదేహ మాత్మగా నభిమానించు వానికి, నే నరోగినని మఱియు యజ్ఞోపవీతధారణాదులచే "నేను శుద్ధుడను, సంస్కృతుడను' అనియెడి బుద్ధి యెవనికి కలుగుచున్నదో వాడే సంస్కరింపబడుచున్నాడు 'అహం' యను నభిమానముచెంది 'నేను కర్త''నను అహంప్రత్యయమునకు విషయమైన వానికే సమస్త వైదిక లౌకిక సంస్కారములు వర్తించుచున్నవి అనగా దేహముతో తాదాత్మ్యము పొందినవానికే చికిత్సాదులు, సంస్కారములు, పరిహారములు ఇత్యాదులు సంభవించుచున్నవి మఱియు వాని ఫలములనుకూడ ననుభవించుచున్నాడు

పుట 180 పేరా (1) "తయోరన్యః పిప్పలం స్వాద్వత్తి, అనశ్నన్నన్యః అభిచాకశీతి" (ముండక) (వారిలో (జీవాత్మ పరమాత్మలలో) జీవాత్మ కర్మఫలమును మనోహరముగా భుజించుచున్నాడు. అన్యుడైన పరమాత్మ భుజింపక కేవలము ప్రకాశించుచున్నాడు—అని ముండకోపనిషద్వాక్యము)

(2) "ఆత్మేంద్రియ మనోయుక్తం భోక్తేత్యాహుః మనీషిణః (కఠ) (దేహేంద్రియ మనస్సులతో గూడిన అనగా వీనిచే సంఘాతమైన ఆత్మను "భోక్త" యని విద్వాంసులు బల్కుచున్నారు)

(3) "ఏకో దేవః సర్వభూతేషు గూఢః, సర్వవ్యాపీ, సర్వభూతాంతరాత్మా కర్మాధ్యక్షః, సర్వభూతాధివాసః, సాక్షీ చేతా కేవలః, నిర్గుణశ్చ (శ్వేత) పైన సంఘాత భావమును జెప్పి యిక పరమాత్మకు అనాధేయ, అతిశయ నిత్యశుద్ధత్వమును ప్రదర్శించు శ్వేతాశ్వర శ్రుతిని జూపు చున్నాడు అది యేమన ఒకడే దేవుడు, సర్వభూతము లందు గూఢముగా నున్నాడు సర్వజీవుల సర్వకర్మలకు ప్రభువై సర్వభూతములందు చక్కగా నివసించుచున్నాడు ఇతడే సాక్షి, చేతనుడు (జ్ఞానసంపన్నుడు), కేవలుడు, నిర్గుణుడు కూడ

(4) "స పర్యగాత్ శుక్రం, అకాయం, అవ్రణం, అస్నావిరం శుద్ధం, అపాపవిద్ధం" (ఈశ) ఆ పరమాత్మయే యంతటను నిండియున్నాడు, శుక్రుడై (జ్యోతిస్స్వభావము గలవాడై), అవ్రణుడై (దుఃఖరహితుడై), అస్నావిరుడై (నరములు మున్నగు దేహాంగములు లేనివాడై), శుద్ధుడై పుణ్యాపాపములు లేనివాడై యున్నాడని ఈశావాస్య శ్రుతి గలదు.

ఈ రెండు మంత్రములు, అనాధేయాతిశయత్వమును నిత్యశుద్ధత్వమును బ్రహ్మకు సూచించుచున్నవి కావున మోక్షము సంస్కార్యముగాదు ఏవిధమైనక్రియతో

సంబంధము ఏవిధముగను ప్రతిపాదించుటకు శక్యముగాదు కావున కేవలము జ్ఞానమును వదలి క్రియతో మోక్షమునకు సంబంధము యుక్తముగాదు అనగా లేశమాత్రమయినను క్రియతో సంబంధము కల్పించుట ఆక్కరకు కుదురని పని

పుట 182, పేరా 54 (అ) – పూర్వపక్షము "జ్ఞానమన మానసక్రియగదా! అట్టి స్థితిలో క్రియచే (అద్వైతవాదమందు) మోక్షము కలుగదను టెట్లు?"

పుట 182 పేరా 54 (ఆ) – పరిహారము అటులకాదు మానసికక్రియారూపముగ జ్ఞానము తోచినను విధిచోదితమగు క్రియకంటె జ్ఞానము విలక్షణమై యున్నది క్రియ యనగా వస్తురూపముతో నిమిత్తము లేకుండా విధింపబడునది అనగా ఉపాసనలో ధ్యానింపబడువస్తు వొకటి (దేవతయొకటి) మరియు ధ్యానకాలములో మనస్సు కుదురుటకుగా నేర్పరచుకొనబడెడు ఆలంబనవస్తు వొకటి (విగ్రహాయంత్రాదులు) ఉపాసనవిధు లీ వస్తువులు 'ఇట్టివి, అట్టివి' యని భేదమును జెప్పవు 'ఇదియే యదిగా ధ్యానింపు' మని మాత్రము సెప్పును అటులచేయు ధ్యానము మానసక్రియయే అట్టి క్రియ పురుషుని చిత్తవ్యాపారములకు లోబడియుండును అదెట్లనగా, ఏ దేవతకొరకు ద్రవ్యము తీసుకొనబడుచున్నదో, ఆ దేవతనుగూర్చి 'వషట్' యని పల్కుచు ధ్యానముచేయవలెను. దీనికి ఐతరేయబ్రాహ్మణము నందు "సంధ్యాం మనసా ధ్యాయేత్" (సంధ్యా

దేవతను మనస్సుచే ధ్యానింపవలయును) అనెడు తార్కా-
ణము గలదు 'ధ్యానము, 'చింతనము అనెడి మనస్సుతో
జేయబడు క్రియయేయైనను పురుషునిచే జేయబడుటకు
గాని, మానుటకుగాని, వేరొకరీతిగా జేయుటకుగాని శక్య
మగుటచేత ధ్యానము పురుషుని యధీనమై యున్నది

పుట 184, పేరా 54 (ఇ) - జ్ఞానము మాత్రము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములవలన బుట్టుచున్నది ప్రమాణము వస్తుస్వరూప మెటులున్నదో యట్లే గోచరింప జేయగలదు కావున 'జ్ఞానము చేయబడుటకును మాని వేయబడుటకును మరొకవిధమున జేయబడుటకును శక్యమై తమాత్రమును గాజాలదు జ్ఞాన మనునది వస్తుతంత్రమే చోదనాతంత్రము గాదు పురుష తంత్రముగాదు కావున జ్ఞానము మానసిక క్రియయే యైననూ గొప్ప భేదము గన్పట్టుచున్నది

పుట 184, పేరా 54 (ఈ) - పై భేదము సూచించు తార్కాణము వేదాంతములందు జెప్పబడుచున్నది పంచాగ్నివిద్యయందు పురుషుడే అగ్నియనియు, స్త్రీయే అగ్ని యనియు భావనచేయవలయునను యుపదేశముచే స్త్రీ పురుషులందు మానసికమగు నగ్నిబుద్ధి చోదనాజన్యమగుట చేత, మానసిక బుధ్యధీనమగుటచే నది 'క్రియ' యే యైయున్నది ప్రసిద్ధమైన యగ్నియందు నగ్నిబుద్ధి కూడ మానసికమే యైననూ, యట్టిది చోదనాతంత్రమును పురుష తంత్రమును కాక వస్తువగు అగ్నియధీనమగుటవలన వస్తు తంత్రమైన జ్ఞానమగునుగాని క్రియ యెంతమాత్రము గానేరదు కావున సమస్తప్రమాణములచే (ప్రత్యక్ష, అనుమాన, శబ్ద, ఉపమాన, అర్థాపత్తి, అనుపలబ్ధి ఇత్యాది

ప్రమాణములచే) తెలియబడు సర్వవిషయముల గూర్చియు, ఇటులనే తెలిసికొనవలయును

పుట 186, పేరా 54 (ఉ) – పై తెల్పిన న్యాయ బలముచే సిద్ధవస్తువగు బ్రహ్మమనెడి యాత్మతో సంబంధించిన జ్ఞానము వస్తుతంత్రమేగాని చోదనాతంత్రముగాదు. శాస్త్రముచే నియమింపదగిన విషయము లేకపోవుటవలన ఆత్మజ్ఞానవిషయమందు లిఙ్ లోట్ తవ్యత్ ప్రత్యయము లన్నియు వ్యర్థములగుచున్నవి (కుర్యాత్, కురు చేయుము) అనునది లిఙ్ లోట్ రూపము 'కర్తవ్యం' (చేయవలసినది) అనునది తవ్యత్ ప్రత్యయరూపము అది యెటులన, రాళ్ళమీద నుపయోగింపబడిన కత్తియొక్క వాడితనము వలె నిరుపయోగమై హేయోపాదేయము కానట్టి సిద్ధవస్తు విషయకమగుటవలన చోదనాతంత్రమంతయు నిరుపయోగ మగుచున్నది

పుట 186, పేరా 55 (అ) – ఇచ్చట శంక యొకటి పొడసూపుచున్నది "ఆత్మావారే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యః, మంతవ్యః, నిదిధ్యాసితవ్యః' అనెడి శ్రుతియందు విధిని బోలియున్న వాక్యముల గతియేమి అను విచారణ మావశ్యక మగుచున్నది

పుట 186, పేరా 55 (ఆ) – ఈ శంకాపరిహార మెటులన, ఇట్టి విధి ఛాయా' వాక్యములకు కొంచెము ప్రయోజన మున్నది స్వాభావసిద్ధమగు ప్రాపంచిక ప్రవృత్తికి కారణ భూతములగు విషయములనుండి పురుషబుద్ధిని మరలించు టయే యిట్టి వాక్యముల ప్రయోజనము

పుట 188 పేరా 55 (ఇ) – ఏ పురుషుడైతే బాహ్య విషయములందు ప్రవర్తించువాడై 'నాకిష్టమైనది కలుగవలయును, అనిష్టమైనది కలుగరాదను నభిలాషతో కార్యము సలిపి బాహ్యవిషయములందు పుష్కలమగు పురుషార్థమును బొందజాలక పరమపురుషార్థము నెచ్చట లభించునని తీవ్రముగ నన్వేషించునో వానిని శబ్దాది విషయములనుండి విముఖునిగాజేసి "ఆత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః" ఇత్యాది వాక్యముల ప్రత్యగాత్మ చింతనమును ప్రవర్తింప జేయుచున్నవి

పుట 188, పేరా 55 (ఈ) – ఇట్టి యన్వేషణమును గూర్చి ప్రవర్తించు జిజ్ఞాసువునకు హేయోపాదేయరహితమగు ఆత్మతత్త్వము నుపదేశించు శ్రుతులేవన

1 "ఇదం సర్వం యదయమాత్మా (బృహ)

2 "యత్రత్వస్య సర్వమాత్మైవాభూత్ తత్ కేన కం పశ్యేత్ ? కేన కం జిఘ్రేత్ ? కేన కం విజానీయాత్ ? విజ్ఞాతారమరే, కేన విజానీయాత్ ? (బృహ)

3. అయమాత్మా బ్రహ్మ (బృహ)

(1 ఈ సర్వమంతయు ఆత్మయే, 2 ఏ స్థితియందితనికి సర్వమాత్మపదార్థమాయెనో ఆ సమయమున ఎవ్వడే సాధనముతో దేనిని చూచును ? ఏ సాధనముతో దేనిని వాసన చూచును ? దేనితో దేనిని తెలిసికొనును ? సర్వము తెలిసికొనువానిని ఓమైత్రేయీ ! దేనితో తెలియనగును ? 3. ఈ ఆత్మ బ్రహ్మయే) ఇట్టి శ్రుతులచే హేయోపాదేయరహితమగు నాత్మతత్త్వముపదేశింపబడుచున్నది.

పుట 190 పేరా 56 (అ) - ఇచ్చోట నొక శంక యున్నది పై శ్రుతులచే నుపదేశింపబడు కర్తవ్యప్రధానముగాని ఆత్మవిజ్ఞానము హేయము కాదు ఉపాదేయము కాదుగదా, అని

పుట 190 పేరా 56 (ఆ) - పరిహారము ఆత్మ కేవల జ్ఞానస్వరూపముగా నెరుగబడుచున్నది అనగా, హేయము (పాపకార్యము) గాని ఉపాదేయము (పుణ్యకార్యము) గాని కాదు ఇదియే మా యద్వైతులకు ప్రీతికరము (అలంకారము) అనగా, ఆత్మ బ్రహ్మయే యను జ్ఞానము కలుగగా కర్తవ్యత తొలగును కృతకృత్యత కలుగును ఇవి బ్రహ్మజ్ఞానమున కలంకారములై యున్నవి ఇందుకు శ్రుతి స్మృతి వాక్యము లేవన

(1) 'ఆత్మానం చేత్ విజానీయాత్ అయ మస్మీతి పూరుషః కిమిచ్ఛన్ కస్య కామాయ శరీర మనుసంజ్వరేత్'' (బృహ) (నేను ఈ పరమాత్మనైతినని యెప్పుడు పురుషుడు స్వస్వరూపమును తెలుసుకొనునో, అప్పు డీ శరీరముతో నెవని ప్రీతికొరకు తాదాత్మ్యనుజెంది తపించుచును?) బ్రహ్మజ్ఞాని కాయక్లేశరూపమగు కర్మలగూర్చి తపించడని భావము

(2) ''ఏ తత్ బుద్ధ్వా బుద్ధిమాన్ స్యాత్
కృతకృత్యశ్చ భారత (15-20 గీత)

(2) భారతవంశీయుడా! ఈ బ్రహ్మమును తెలిసికొని బుద్ధిమంతుడు పొందవలసినదానిని పొందినవాడునూ అగుచున్నాడు.)

కావున నుపాసన విధితో సంబంధించిన బ్రహ్మ సమర్పణ కుదురదు అనగా, స్వతంత్రముగనే బ్రహ్మ బోధింపబడుచున్నదని భావము

తృతీయ వర్ణకము

పుట 190, పేరా 57 (అ) – ఈ వర్ణకమందు ప్రాభాకరీయుల పూర్వపక్షము దాని పరిహారమును చెప్పుచున్నారు కుమారిలభట్టు తరువాత ప్రభాకరమిశ్రుడను పూర్వమీమాంసకుని అనుయాయులను ప్రాభాకరీయులందురు. వారి యొక్క యాక్షేపణము (పూర్వపక్షము) ఇట్లున్నది "(1) ప్రవృత్తి విధులను సత్యంవద ధర్మంచర' 'యావజ్జీవం అగ్నిహోత్రం 'జుహూయాత్ అనెడి వాక్యములును, (2) నివృత్తివిధులను (నానృతం వదేత్ నపరదారాంగచ్ఛేత్) ఇత్యాది (3) విధి నిషేధములకు అంగములుగా నుండువానిని వేదము చెప్పునుగాని, అందుకు వ్యతిరేకముగా కేవల వస్తువును బోధించునట్టి వేదభాగము లేనేలేదు అని పూర్వపక్షము

పుట 192 పేరా 57 (ఆ) – పరిహారము అది సరిగాదు ఉపనిషత్తులం దుపదేశింపబడిన పురుషుడు కర్మాంగముకాక స్వతంత్రముగనే యుపశింపబడు చున్నాడు ఇట్టి యౌపనిషదుడైన పురుషుడు అసంసారి, మరియు బ్రహ్మస్వరూపుడు (నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వభావుడు), మఱియును ఉత్పాద్యాదులగు నాలుగు ద్రవ్యములకంటె భిన్నమైనవాడు ఉత్పాద్యాదులనగా పూర్వము వర్ణింపబడిన ఉత్పాద్య వికార్య ఆప్య సంస్కార్యములను నాలుగు రకములగు ద్రవ్యములు (పేరా 52 నందు

విపులము చేయబడినది) ఇట్టి పురుషుడు వేదాంతములందు గాక ఇతర స్థలములందు లభింపడని యట్టి పురుషుడు లేడని కాని, తెలియబడడనిగాని చెప్పుట కెంతమాత్రము వీలు లేదు మరియు నుపనిషత్తులందు జెప్పబడుచున్న పురుషుడు (అనగా ఆత్మ) 'ఇది కాదు' 'ఇది కాదు అని సర్వదృశ్య విషయములను నిషేధించుచు శ్రుతియందు 'ఆత్మ' శబ్దముచే దెలియవచ్చుచుండుటవలన ఆత్మను నిరాకరించుటకు నెంత మాత్రము శక్యముగాదు 'స ఏష నేతినేత్యాత్మా' (బృహా) ఇటుల సర్వమును నిషేధించు నిరాకర్తయే "ఆత్మ యగుటంజేసి సర్వనిషేధ అవధి భూతముగా తా నలరారు చుండుటవలన, తన్నుదాను నిషేధించుకొనుట నెక్కడ గానము కాన ఆత్మ యెంతమాత్రము నిషేధింపబడక స్వయంప్రకాశమానముగా నిలచియున్నది

పుట 194, పేరా 57 (ఇ) - ఇక్కడ శంకయొకటి పొడముచున్నది 'ఆత్మ అహం ప్రత్యయమునకు విషయ మగు వస్తువగుటంజేసి—అనగా, ప్రతివాడును 'నేను నే'నని అపరోక్షముగా తనను తెలిసికొనుటచే, ఆత్మపదార్థము ఉపనిషత్తుల చేతనే తెలియబడుచున్న దనుట (శాస్త్ర యోనిత్వాత్ అను సూత్రమున) ఎట్లు సమంజసంబగు? (ఇది పూర్వపక్షము)

పుట 194 పేరా 57 (ఈ) - శంకాపరిహారము ఈ నీ శంక సరియైనదిగాదు ఏలన అహం ప్రత్యయమునకు విషయమగు కర్త దేహేంద్రియ సంఘాతముతో గూడు కొనిన జీవాత్మయై యున్నాడు కాని ఆత్మమాత్రము అట్టి జీవాత్మకు సాక్షిరూపమున నుండుటచే ఆత్మకు 'అహం'

ప్రత్యయ విషయత్వము నిరాకరింపబడుచున్నది అహం ప్రత్యయ విషయకర్త వాస్తవముగా ఆత్మకాదు అట్టి వాస్తవమగు ఆత్మ యుపనిషత్తులవలననే తెలియవచ్చెడి పురుషుడు కాన అహం ప్రత్యయ విషయమగు కర్తగాని, కర్మకాండయందు తెలియవచ్చెడి పురుషుడుగాని, వేరొక విధముగా నైయ్యాయికాది యుక్తిదర్శనములందు ప్రకటింపబడిన పురుషుడుగాని ఉపనిషత్పురుషుడు కాడు ఇతడు కేవలము ఉపనిషత్తులవల్లనే గోచరించును ఇతడు సర్వమున కాత్మస్వరూపుడు

పుట 194, పేరా 57 (ఉ) - ఈ ఉపనిషత్పురుషుడు జగత్తునకు ఆత్మయగు స్వరూపమగుటచే నెవ్వరికి త్రోసి పుచ్చుటకుగాని లేక విధికి అంగముగా నిరూపింపబడుటకుగాని శక్యముగాదు సమస్తప్రాణులకు నాత్మయగుటం జేసి హేయముగాని, ఉపాదేయముగాని యగుటకు వీలులేదు లోకమందలి నశించునట్టి వికారసమూహమంతయు పురుషుని పర్యంతము నశించి తీరును పురుషుడటుల నశించుటకు గారణము లేమింజేసి "అవినాశి" యగుచున్నాడు పురుషుడు విక్రియరహితుడగుటచేత, 'కూటస్థనిత్యు' డనబడుచున్నాడు అందుచేతనే పురుషుని నిత్యుడనియు, శుద్ధుడనియు, బుద్ధుడనియు, ముక్తస్వభావుడనియు చెప్పుట జరుగుచున్నది ఈ విషయమును నిర్ధారించు శ్రుతులేవన,

(1) "పురుషాన్నపరం కించిత్
సా కాష్ఠా సా పరాగతిః" (కఠ)

పురుషునికంటె శ్రేష్ఠమయిన దెద్దియును లేదు. అతడే సర్వమునకు పరమావధి అతడే గమ్యస్థానము

(2) 'తం త్వౌపనిషదం పృచ్ఛామి (బృహ)'

ఉపనిషత్తులందు దెలియవచ్చెడి పురుషునిగురించి అడుగుచున్నాను ఇచట ఔపనిషదత్వ విశేషణము ఉపనిషత్తులందు పురుషుడు ప్రధానముగా దెలియబడునపుడే యుపపన్నమగును

పుట 196, పేరా 57 (ఊ) – కావున సిద్ధవస్తుబోధకమగు భాగము వేదమందులేదని చెప్పుట సాహసమాత్రమగును అనగా యుక్తిరహితమును, శాస్త్రదూష్యము నగునని అభిప్రాయము పూర్వమీమాంసకులు "వేద మంతయు క్రియాపర మని చెప్పుచు కర్మను బోధించుటయే శాస్త్రముయొక్క అర్థమనుట ధర్మజిజ్ఞాసకు సంబధించిన దగుటచే జేసి విధిప్రతిషేధశాస్త్రములను దృష్టిలో నుంచుకొని చెప్పబడినదిగా గ్రహించవలయును

పుట 198, పేరా 57 (ఋ) – మఱియు జైమినియ సూత్రములలో జెప్పబడిన క్రియార్థత్వమే వేదమునకు ముఖ్యమని క్రియార్థత్వములేని వాక్యము లనర్థకములని ముఖ్యముగా గ్రహించువారలకు, సిద్ధవస్తువును గురించి (బ్రహ్మమును గురించి) చెప్పబడు వాక్యములకు అనర్థక్యము ప్రాప్తించును

పుట 198 పేరా 58 (అ) – పూర్వపక్షము :
'ప్రవృత్తి నివృత్తి విధి తదంగములకంటె భిన్నముగ పెద్ద వస్తువు (బ్రహ్మము) ఉపదేశింపబడినను అది కర్తృత్వము

త్రైన క్రియలకు అంగముగానే చెప్పవలయునుగాని కూటస్థ నిత్యునిగురించి యుపదేశింపవు" అనెడి శంకగల్గినచో,

పుట 198, పేరా 58 (ఆ) – ఆ శంకకు వేదాంతి ఎదురుప్రశ్న చేయుచున్నాడు అదేమన, "నీ వట్లు చెప్పుట యందు విశేషమేమి? సిద్ధవస్తువునుగురించి చేసిన యుపదేశము క్రియకాదుగదా!" దీనికి పూర్వపక్షి సమాధాన మిట్లియ్యవచ్చును (ఇ) భూతవస్తువు అనగా బ్రహ్మము క్రియ కాకపోయినను, క్రియకు సాధనమగుట వలన బ్రహ్మోపదేశము క్రియార్థమే యగుచున్నదిగదా!" అనుచో

పుట 198 పేరా 58 (ఈ) – దీనికి అద్వైత సిద్ధాంతి పరిహారము సెప్పుచున్నాడు నీవు చెప్పునది యొక దోషము కాదు భూతవస్తువు క్రియలకొరకుపదేశింపబడినను క్రియను నిర్వర్తింపగలశక్తితో గూడిన వస్తువు లుపదేశింపబడినవని తప్పక చెప్పవలసినదై యున్నది అనగా, అట్టి వస్తువునకు ప్రయోజనమేమన, క్రియను నిర్వహించుటయే ఇంతమాత్రముచే వస్తువుపదేశింపబడలేదని చెప్పుట యుక్తముకాదు వస్తువునకు (బ్రహ్మకు) క్రియతో ప్రయోజనమున్నంత మాత్రమున క్రియతో సంబంధమున్ననూ లేకపోయిననూ వస్తువుపదేశింపబడుటకు ప్రతిబంధమెంతమాత్రమును లేదు

పుట 200, పేరా 59 (అ) – పూర్వపక్షము "కర్మతో సంబంధము లేకుండగా బ్రహ్మ ముపదేశింపబడుగాక అద్దానితో నీకేమి ప్రయోజనము?' అని

పుట 200, పేరా 59 (ఆ) – పరిహారము క్రియలందు ప్రయోజనముల బడయునట్టి భూతవస్తువుల నుపదేశించిన

విధముననే, పొందబడని ఆత్మరూపమగు భూతవస్తువుయొక్క యుపదేశముకూడ ప్రయోజనకారియగు క్రియాసాధన వస్తూపదేశమువలన నెట్లు ప్రయోజనము ఘటించుచున్నదో, యట్లే ఆత్మోపదేశమువలన ఆత్మవస్తువును పొందుటచే సంసారహేతువగు మిథ్యాజ్ఞాన నివృత్తి యనెడి ప్రయోజనము లభించుచున్నది కాన, వేదమందు సిద్ధవస్తూపదేశము (బ్రహ్మోపదేశము) సప్రయోజనమేకాని నిష్ప్రయోజనము గాదు మరియును, కర్మకాండయందు 'బ్రాహ్మణుడు చంపదగడు అనునట్టి నివృత్తి నుపదేశించు వాక్యములుగూడ గలవు

పుట 202, పేరా 59 (ఇ) – శంక ''బ్రాహ్మణుడు చంపదగడు' అనువాక్యముచే బోధింపబడు నివృత్తి, క్రియ కాదు క్రియాసాధనముకూడ కాదు కాన నట్టి యుపదేశ మనర్థకమగుచున్నది అని శంకించినచో

పుట 202, పేరా 59 (ఈ) – పరిహారము 'బ్రాహ్మణుడు చంపదగడు' అనునట్టి వాక్యముల కానర్థక్యము ప్రాప్తించుచున్నదిగదా! అట్టి ఆనర్థక్యము సర్వుల కనిష్టమేకదా! కాబట్టి వేదప్రామాణ్య మంగీకరించువారు వేదమందలి నివృత్తివాక్యమందు ''నఞ్' ప్రత్యయము క్రియార్థపదములకు చేర్చినప్పుడు అనగా '' నహంతవ్యః – చంపదగడు' అని యర్థము వచ్చినప్పుడు, ''చంపవద్దు' అనగా ''కొట్టవచ్చును తిట్టవచ్చును'' అను నితర క్రియాకార్యములను సూచించుచున్నదనుట విరుద్ధార్థమునకు త్రోవ

తీయును కావున హననక్రియకంటె భిన్నమగు (తాడన క్రియ నిందన క్రియ) మరొక క్రియార్థము సూచించుచున్నదనుట చెల్లదు చంపునట్టి కార్యమునందే యుదాసీనతను ఉత్కృష్టముగా చెప్పవలెను 'నఞ్' అను ప్రత్యయమునకు స్వభావసిద్ధమగు అర్థమేమన, ఏది యద్దానితో సంబంధించునో, అద్దాని లేమిని మాత్రమే బోధించుచుండును అది కర్తను కర్తవ్యతనుండి మరల్చుచున్నది ఆ అభావబుద్ధికూడ తనంతటతానే యుపశమించును ఏలన, కట్టెలు కాలుచూ కాలుచూ చివరకు తమంతటతామే ఉపశమము నొందును అటులనే "బ్రాహ్మణో నహంతవ్యః మున్నగు ప్రదేశములందు 'నఞ్' కి ప్రసజ్యప్రతిషేదార్థమే గ్రహింపబడి రాగతః ప్రసక్తమగు హననాది క్రియలనుండి నివృత్తిరూపమగు ఔదాసీన్యమే ముఖ్యాభిప్రాయమందు నిశ్చయింపవలెను

(ఈ విచారమంతయు 205-వ పేజీలో చదువుకొనవలెను)

పుట 206, పేరా 60 (అ) - పూర్వపక్షము కర్తవ్యరూపమైన విధితో సంబంధములేని యర్థవాదవాక్యములకు అప్రమాణ్యముకాని, ప్రయోజనముగాని లేదని చెప్పబడినదిగదా! అటులనే ఏడు ద్వీపములుగలది భూమి" అని చెప్పుటచే ప్రయోజనమేమి కలదు? అటులనే సిద్ధవస్తుమాత్రమును చెప్పుటచే ప్రయోజనమేమి అని పూర్వపక్షియొక్క యభిప్రాయము

పుట 206, పేరా, 60 (ఆ) – పరిహారము మీ యాక్షేపణ వెనుకనే త్రోసివేయబడినది "ఇది త్రాడు గాని ఇది సర్పముకాదు" అని వస్తుమాత్ర కథనముచే

కూడ ప్రయోజనము కన్పట్టి భ్రాంతునకు భయము నివృత్తమగుటచే, సిద్ధమైన వస్తువుయొక్క ధనముకూడ ప్రయోజనకారి యగుచున్నది

పుట 206, పేరా 60 (ఇ) - శంక మీరు చెప్పిన యుపమాన సామ్యము ఉపమేయమందు గన్పట్టుటలేదు నివృత్తిరూపములైన వేదాంతవాక్యములను శ్రవణముచేసిన వారికికూడ పూర్వమువలెనే సంసారిత్వము లోకమందు కన్పట్టుచున్నది కావున రజ్జుస్వరూప కథనమువలె, వస్తుమాత్ర కథనము ప్రయోజనకారి కాదుగదా!

పుట 206, పేరా 60 (ఈ) - పరిహారము ఇచట చెప్పబడుచున్నది బ్రహ్మాత్మభావము తెలిసికొనినవానికి పూర్వమువలె సంసారిత్వమున్నదని చెప్పుటకు వీలులేదు వేదప్రమాణముచే గలిగిన బ్రహ్మాత్మభావమునకు, సంసారిత్వమునకును చాల విరోధముగలదుగదా! శరీరాదులందు ఆత్మయను నభిమానముగలవానికి దుఃఖభయాదికము కనబడుచున్నదికదా యని, వానికే వేదప్రమాణజనిత బ్రహ్మాత్మభావము కలుగగా, శరీరాదులం దభిమానము నశింపగా నతనికి పూర్వమునందువలె మిథ్యాజ్ఞాన నిమిత్తమైన దుఃఖభయాదులు గలవని కల్పించుటకు శక్యముగాదు. ఈవిషయములో పూజ్యపాద శంకరులు రెండు దృష్టాంతములనిచ్చిరి (1) ఒకానొక గృహస్థుడైన ధనికునకు ధనాభిమానికి ధననష్టమైనప్పుడు దుఃఖము కనబడుచున్నది గదాయని, వానికే వైరాగ్యముచే సన్న్యసించిన వానికి ధనాభిమానము లేనివానికి, ధనాపహార నిమిత్తమగు ఆ దుఃఖము

కలుగనేరదు (2) కుండలములను ధరించి కుండలిత్వాభిమానము గలవానికి సుఖము కనబడుచున్నదిగదా యని వానికే కుండలముల వీడి కుండలిత్వాభిమానరహితమైన వానికి కుండలిత్వమువలన కలుగు సుఖము కలుగదుగదా! ఈ దృష్టాంతమువలన నివృత్తివాక్యములచే ప్రయోజనమున్నదని ధ్రువమగుచున్నది దీనినే చెప్పు శ్రుతి యొకటి కలదు "అశరీరం వా వసంతం నప్రియాప్రియే స్పృశతః" (ఛాం) శరీరము లేని (శరీరమందభిమానము లేని) ఆత్మజ్ఞానిని సుఖదుఃఖములు (ప్రియాప్రియములు) అంటవు దీనివలన శరీరాభిమానమే సుఖదుఃఖ కారణమని తేలుచున్నది

పుట 208 పేరా 61 (అ) - ఆక్షేపము "శరీరపాతానంతరము (మరణానంతమున) అశరీరత్వము సిద్ధించును గాని జీవించియుండగనే 'అశరీరత్వము' సిద్ధింపనేరదు గదా!"

పుట 208, పేరా 61 (ఆ) – సిద్ధాంతి సమాధానము అది సరిగాదు శరీరాభిమానమునకు మిథ్యాజ్ఞానమే కారణము మిథ్యాజ్ఞానరూపమగు అజ్ఞానము హేతువుగా గలది గావున (రజ్జు సర్పమగునట్లు), వాస్తవముగా దేహము లేనే లేదు (వాస్తవముగా సర్పము లేని యట్లు భావించినచో సర్పాభావము కలుగును అటులనే దేహముకూడ) దేహమున్నది యనుట భ్రాంతిమూలకమగును ఆత్మకు సశరీరత్వమునకు మిథ్యాజ్ఞానము తప్ప మరియొక కారణమును కల్పించుట శక్యముకాదు మరియు, 'అశరీరత్వము' కర్మజన్యముకాదు కావున నిత్యము అది స్వాభావికమైనదే యని ఇదివరలో చెప్పబడినది

పుట 210, పేరా 61 (ఇ) - శంక "సశరీరత్వము మిథ్యాజ్ఞాన నిమిత్తకముగాక ధర్మాధర్మముల వలన కలుగుచుండును ధర్మాధర్మములు నశింపకుండగా 'అశరీరత్వము ప్రాప్తింపచాలదు'

పుట 210, పేరా 61 (ఈ) - పరిహారము అట్లుగాదు ఆత్మకు శరీరసంబంధము లేదు ధర్మాధర్మములు ఆత్మకృతములుగావు ఈ నీ శంక పరస్పరాశ్రయ దోషగ్రస్తము ఇందు అంధపరంపరాన్యాయము గోచరించుచున్నది అనగా ఆత్మకు శరీరసంబంధము లేకుండా ధర్మాధర్మములు కుదురవని ధర్మాధర్మములు లేకుండా శరీరము ప్రాప్తింపదని చెప్పుటచే పరస్పరాశ్రయ దోషము (పెండ్లి కుదిరినగాని పిచ్చి కుదురదు, పిచ్చికుదిరినగాని పెండ్లికాదని చెప్పినట్లు) ప్రాప్తించును ఆత్మకు శరీరసంబంధము అనాదినుండి యున్నదను కల్పన అంధపరంపరను పోలియున్నది ఆత్మ మాత్రము నిష్క్రియమగుటచేత నది క్రియతో నెన్నడును సంబంధము పొందదు కావున ఆత్మకు కర్తృత్వము కలుగదు అట్టిదానిచే ధర్మాధర్మముల నాచరించుటయు, తిరిగి ఆ ధర్మాధర్మములచే శరీరము కలుగుటయు యనెడి వ్యావహారిక వాదము నెంతమాత్రము వేదాంతములందు సమంజసము కాదు

పుట 210, పేరా 61 (ఉ) - శంక "లోకములో భృత్యులచే చేయబడు క్రియలయందలి గుణదోషముల కర్తృత్వము సన్నిధి గతుడగు (ప్రక్కన కూర్చున్నవాడైన) రాజునందెటుల నంటగట్టబడుచున్నదో, అటులనే శరీర ఇంద్రియ, అంతఃకరణాదులచే జేయబడు క్రియలందలి

కర్తృత్వము సన్నిధానమాత్రముచే నాత్మయందు దెలియ బడుట యనగా ఆత్మకంటగట్టుట సమంజసమేగదా !"

పుట 210 పేరా 61 (ఊ) – పరిహారము నీవు చెప్పిన యుపమానము సరిగాదు రాజులందు భృత్యులందు, సేవకులందు, ధనదానాది సంబంధము గలిగినవారియందు చెల్లునుగాని యట్టి సంబంధము లేనటువంటి యాత్మకు శరీరాదులందు నట్టి యుపమానము కల్పించుట తగని పని ధనదానాదులచే సంపాదితమైన (అనగా కూలియిచ్చుట పనిచేయుట మున్నగు) సంబంధము కలవారలకుటచే భృత్య కర్తృత్వము రాజకర్తృత్వముగా గల్పించుట యుక్తమే అచ్చట స్వస్వామి భావసంబంధము గలదు ధనదానాది సంబంధము కలదు ఇట్టి ధనదానాదికమువంటి సంబంధ మేమియు ఆత్మకు, శరీరాదులకు లేమిచే నీ యుపమాన మనుప పన్నము మిథ్యాభిమానమే సంబంధహేతువు

పుట 212 పేరా 62 (అ) – ఈ పై వాదముచే నాత్మకు దేహేంద్రియాదులతో సంబంధ మెటుల మిథ్యాభిమాన కల్పితమో, యటులనే యజ్ఞయాగాదులందు యజమానునికి కర్తృత్వముకూడ మిథ్యాభిమాన కల్పితమే యని నిశ్చయింప నగును

(ఆ) పూర్వపక్షము "దేహాదులకన్న భిన్నమగు నాత్మకు, తనదగు దేహాదిక మందున్న యభిమానము గౌణమేకాని మిథ్యకా'దని పూర్వపక్షము ప్రాప్తించగా,

పుట 212, పేరా 62 (ఇ) – ఈ పూర్వపక్షము సరియైనదిగాదు. గౌణత్వ ముఖ్యత్వ వ్యవహారము వస్తువుల

రొక్క భేదమును చక్కగా గ్రహించినపుడే ప్రసిద్ధమగు చున్నది ఎవనికైతే వస్తుభేదముండునో వానికి ముఖ్యార్థ ప్రయోగమని, గౌణార్థప్రయోగమని రెండు విధములుగా వస్తుభేదము గోచరింపగలదు ప్రయోగము గౌణార్థ ప్రయోగమని, ముఖ్యార్థప్రయోగమని రెండు విధములు జూలు భయంకరత్వము గలిగిన ఆరణ్యక జంతువును 'సింహ' మనుట ముఖ్యార్థప్రయోగము సింహముకన్న భిన్నమైన నొకానొక మానవుడు జుట్టు విరియబోసుకుని క్రౌర్యశౌర్యాదులను గలిగియున్నప్పుడు, అట్టివానిని జనులు 'వీడు సింహమురా!' యని చెప్పుట గౌణార్థ ప్రయోగమందురు గౌణార్థప్రయోగమందు గుణములనే గ్రహించి ముఖ్యవస్తువును మరచిపోయి యా గుణముల కనుగుణమైన వస్తువుగా జెప్పుట గౌణార్థప్రయోగ మందురు కావున వస్తుభేద జ్ఞానముకలవానికి శౌర్యాది విశిష్ట పురుషునియందు సింహశబ్ద ప్రయోగము, తద్ జ్ఞానము గౌణమగునుగాని వస్తుభేదము నెరుంగనివానికి కావు కాని ప్రసిద్ధవస్తుభేదము లేని వానియొక్క అనగా, ఒకదానియందు మరియొక వస్తువుయొక్క శబ్దప్రయోగముగాని, తత్ జ్ఞానముగాని భ్రాంతినిమిత్తమేగాని గౌణము కాదు, స్థాణు పురుషభ్రాంతిలో అనగా, చీకటిలో ఒక రాతిగుండును జూచి యితడు పురుషుడను శబ్దప్రయోగముగాని తత్ జ్ఞానముగాని, భ్రాంతి నిమిత్తము లగుచున్నవి. కావున పరిశీలింపలేని చోట అది యిదిగాగాని ఇది యదిగాగాని,

అనుకొనినచో నట్టి పొరపాటునకు కారణము భ్రాంతిగాని గౌణము కాదు ఇది యెట్లనగా, స్థాణు పురుషభ్రాంతి, శుక్తి రజతభ్రాంతి (ముత్యపుచిప్పను వెండియని జెప్పుట), దేహాది సంఘమందు ఆత్మయను భ్రాంతి— ఇట్టివానిని గౌణములని జెప్పరాదు ఆత్మానాత్మం వివేకము పడసిన పండితులు కూడ వెర్రిగొల్లలకువలె దేహాదులందు ఆత్మబుద్ధి కలుగుచుండగా అది గౌణమెట్లగును ? కావున దేహాదుల కంటె నతిరిక్తముగ ఆత్మయొక్క అస్తిత్వమును చెప్పువారికి దేహాదులందు 'అహం అనెడి జ్ఞానము మిథ్యాభూతమే కాని గౌణము కాదు

పుట 214, పేరా 63 – కావున 'నేను శరీరము కలవాడ నను జ్ఞానము రజ్జు సర్ప జ్ఞానమువలె మిథ్య యగుటం జేసి విద్వాంసునకు (అద్వైతజ్ఞానికి) జీవించియుండ గనే అశరీరత్వము సిద్ధించుచున్నది

పుట 216 పేరా 63 (అ) – బ్రహ్మవిత్తును గురించి శ్రుతు లిట్లు జెప్పుచున్నవి

(1) "తత్ యథాఽఽహి నిర్ల్వయినీ వల్మీకే మృతా ప్రత్యస్తా శయీత ఏవమే వేదం శరీరం శేతే - అథాయ మశరీరోఽమృతః, ప్రాణో బ్రహ్మైవ తేజ ఏవ (బృహ) ఆజీవన్ముక్తుండెట్లనగా—ఏరీతిగా పాముయొక్క కుబుసము విడువబడినదై పుట్టయందు జీవము లేనిదై పడియుండునో, ఆ దేరీతిగా విద్వాంసునిచే విడువ బడిన శరీరము పడియుండును అవగా, ఆరీతిగా విడువబడిన కుబుసముగల పామువలె జీవన్ముక్తుడు శరీరమం దభిమానము లేకపోవుటచే శరీరరహి-

తుడై, మరణ రహితుడై ప్రాణః (చేతనా స్వరూపుడై) బ్రహ్మమై, స్వయంప్రకాశుడై యున్నాడు

(1) "స చక్షు రచక్షు రివ, స కర్ణోఽకర్ణ ఇవ,
స వాగవా గివ, స మనా అమనా ఇవ,
స ప్రాణోఽప్రాణ ఇవ" ఇతిచ

వాస్తవముగా నేత్రము లేనివాడయ్యును నేత్రములున్న వానివలెను, చెవులు లేనివాడయ్యును చెవులున్న వానివలె, వాగింద్రియ రహితుడయ్యును వాగింద్రియ సహితునివలెను, అంతఃకరణ లేనివాడయ్యును అంతఃకరణ సహితునివలెను, ప్రాణము లేనివాడయ్యును ప్రాణసహితునివలె నుండును

(3) స్మృతియగు భగవద్గీత సాంఖ్యయోగములో 54-వ శ్లోకమునుండి చివరి వరకు (ప్రజహాతి యదా కామాన్ ఏషా బ్రాహ్మీస్థితిః పార్థ) స్థితప్రజ్ఞునియొక్క లక్షణములు జీవన్ముక్తునికి జెప్పుచు విద్వాంసునకు సర్వప్రవృత్తులతో సంబంధము లేకపోవుటను చూపుచున్నది కావున బ్రహ్మాత్మ భావము బొందినవానికి పూర్వమందువలె సంసారిత్వమెంత మాత్రము కలుగనేరదు ఒకవేళ వేదాంత శ్రవణముచేసిన వానికి పూర్వమువలె సంసారిత్వము గోచరించుచున్నదనినచో, అతనికి బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగ లేదనుట నిరాక్షేప మైనది అనగా, శ్రవణ మతనికి మరల మరల చేయవలసి యున్నదని తాత్పర్యము

చతుర్థ వర్ణకము

పుట 218 పేరా 64 (అ) – ఇచ్చట మరియొక పూర్వపక్షము వేదాంత శ్రవణము తరువాత నుత్తర

కాలమందు మనన నిది ధ్యాసముల యొక్క విధులు వేదములో చెప్పబడుటచే బ్రహ్మమునకు విధి శేషత్వము (బ్రహ్మజ్ఞాన విధియందంగత్వముగా) సంప్రాప్తించుచుండుటవలన ఆ శ్రుతి యొక్క యభిప్రాయము బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమును బోధించుట మాత్రమే కాదు అనగా మనన నిది ధ్యాసము లనే క్రియలు అవసరమగుచున్నవని ఇది పూర్వపక్షము

పుట 218, పేరా 64 (అ) - పరిహారము నీ పూర్వ పక్షము సరికాదు. శ్రవణమువలె మనన నిది ధ్యాసలు కూడ బ్రహ్మజ్ఞానముకొరకే అని చెప్పవలెను కాన శ్రవణముచే జెప్పబడిన జ్ఞానము కర్మమునకుగాని ఉపాసన యందుగాని వినియోగింపబడినచో, అప్పుడా బ్రహ్మము నకు విధి శేషత్వము కలుగును అటుల లేదు గాన మనన నిది ధ్యాసములు కూడ బ్రహ్మావగతి (బ్రహ్మజ్ఞానము) కొరకే యని నిశ్చితార్థము శ్రవణ మనన నిది ధ్యాసము లను మూడింటికి బ్రహ్మజ్ఞానమే ప్రయోజనమని చెప్పతీరవలెను

పుట 218, పేరా 64 (ఇ) - కావున బ్రహ్మమును ఉపాసనావిధుల కంగముగా శాస్త్రము సెప్పుటచే బ్రహ్మ శాస్త్రప్రమాణముగాదు వేదాంతవాక్యములన్నియు బ్రహ్మ యందే సమన్వయమగుటచేత బ్రహ్మము స్వతంత్రముగనే, శాస్త్రప్రమాణకంబై గోచరించు ననుట సిద్ధమైనది.

పుట 220, పేరా 64 (ఈ) - వేదాంతములు (ఉపని షత్తులు) విధికి అంగము గాక స్వతంత్రముగా బ్రహ్మను బోధించినప్పుడే "అథాతో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా" యని బ్రహ్మను గూర్చి ప్రత్యేకముగ శాస్త్రారంభము న్యాయమగును

అటులగాక, బ్రహ్మము విధికి సంగమే యగుచో విధి శాస్త్ర మునకు ప్రవర్తించిన జైమినీయ తంత్రము చేతనే యిదికూడ గతార్థమై జైమినీయతంత్రములో నొక భాగమై యుండెడిది కాని జైమినీయములో "అథాతో ధర్మజిజ్ఞాసా" యని గ్రంథారంభముకాగా, ఆరంభింపవలసిన గ్రంథములో "అథాతః పరిశిష్ట ధర్మ జిజ్ఞాసా' (ఇంతటనుండి మిగిలియున్న ధర్మజిజ్ఞాస చేయతగియున్నది) అను శీర్షికక్రింద జైమినీయ గ్రంథాంతమున యుండవలసియుండెను. 'ఇంతటనుండి క్రత్వర్థ పురుషార్థములయొక్క జిజ్ఞాస యని చెప్పియున్నట్లు గనే, జైమినీశాస్త్రమున బ్రహ్మైకాత్మ్యావగతి ప్రతిజ్ఞ చేయ బడియుండలేదు గనుకనే తదర్థమై (బ్రహ్మైకాత్మ్యావగతి కొరకు) యీ శాస్త్రము "అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా' యని నూతనముగా ప్రారంభింపబడుట యుక్తమై యున్నది

పుట 220 పేరా 64 (ఉ) - కావున సకలములగు విధులును, ప్రత్యక్ష అనుమానాది ప్రమాణము లన్నియును "నేను బ్రహ్మ'మను జ్ఞానము పరిసమాప్తిగా కలిగియున్నవి "హేయోపాదేయరహితమగు నద్వైత జ్ఞానము కలుగుచుండగా ప్రత్యక్షాది ప్రమాణము లన్నియు నిర్విషయములై ప్రమాతలేనివై యుండుట న్యాయము కాదుగదా!" అని.

పుట 222, పేరా 65 - పరిహారము పై విషయములనే పురస్కరించుకొని బ్రహ్మవేత్తల వాక్యము లిట్లున్నవి

(1) గౌణ మిథ్యాత్మనోఽసత్త్వే
పుత్ర దేహాది బాధనాత్

సత్ బ్రహ్మాత్మాఽహామిత్యేవం
బోధే కార్యం కథంభవేత్ ॥

పుత్రులందలి ఆత్మాభిమానము గౌణము స్వదేహామందలి ఆత్మాభిమానము మిథ్య ఈ రెండాత్మలతోనే లోకయాత్ర జరుగుచున్నది ఛాందోగ్యమందు జగత్కారణము 'సత్' శబ్దముచేతను, తైత్తిరీయమందు 'బ్రహ్మ' శబ్దముచేతను, ఐతరేయమందు 'ఆత్మ' శబ్దముచేతను నుపదేశింపబడినది ఈ మూడును (సత్ బ్రహ్మ ఆత్మ) ఏకార్థబోధకములని సూచించునట్లుగా అహం శబ్దముచే నిందు చెప్పబడినది ఇట్టి 'అహం బ్రహ్మైవ' అను వాక్యముచే నేను అబాధితమును పూర్ణమును అగు సాక్షిని అను జ్ఞానము కలుగుచుండగా పుత్రుడు దేహము మున్నగునవి మాయాకల్పితములను నిశ్చయముచే బాధితములు కాగా గౌణాభిమానమును, మిథ్యాభిమానమును నశించగా నిక లోకవ్యవహారము (విధి నిషేధాది వ్యవహారము) ఎట్లుండును? ఉండజాలదని యభిప్రాయము

(2) అన్వేష్టవ్యాత్మవిజ్ఞానాత్
ప్రాక్ ప్రమాతృత్వమాత్మనః
అన్విష్టస్స్యాత్ ప్రమాతైవ
పాప్మదోషాది వర్జితః ॥

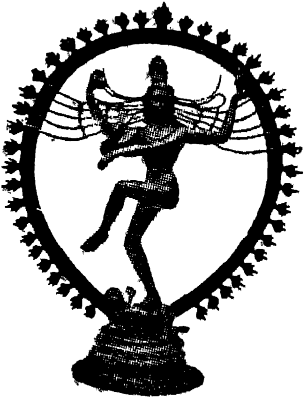
అన్వేషింపదగిన ఆత్మవిజ్ఞానమునకు పూర్వమందు మాత్రమే, ఆత్మకు (జీవునకు) ప్రమాతృత్వభావము (కర్తృత్వభావము)

ఉండును ఆ యద్వితీయాత్మ అన్వేషింపబడగా నట్టి ప్రమా
తయే సకల ధర్మాది దోషశూన్యుడగు పరమాత్మయే యగు
చున్నాడు

(3) దేహాత్మ ప్రత్యయో యద్వత్
ప్రమాణత్వేన కల్పితః
లౌకికం తద్వదే వేదం
ప్రమాణం త్వాత్మ నిశ్చయాత్

దేహేంద్రియాదులందు ఆత్మబుద్ధి నే రీతిగా ప్రమాణముగా కల్పింపబడుచున్నదో ఆ తీరుననే లోకమందలి ప్రత్యక్షాది ప్రమాణ సముదాయములు ఆత్మజ్ఞానము కలుగువరకు ప్రమాణములే యగును ఆత్మనిశ్చయానంతరము ప్రమాణ భావము సమసిపోవును అద్వితీయాత్మజ్ఞానము కలుగగా ప్రమాణములయొక్క ప్రయోజనమునకు పరిసమాప్తి కలుగుచున్నది కావున బ్రహ్మము శాస్త్రప్రమాణకమని భావము

చతుస్సూత్రీ టీకా సమాప్తా



INTRODUCTION

This book is primarily intended for those that have some taste in the doctrine of Sankara s Advaita and who have some working knowledge of Sanskrit There is always an urge in man to acquire knowledge from the original source rather than from the commentaries in matters of this type Somehow there is a lurking feeling that Brahma Sutras are only for advanced scholars and not for the common man To dispel that attitude this book is attempted in a lucid and simple style faithfully sticking to the original rendering of Aadi Sankara Secondly most of the early books on this subject were not correctly punctuated and it is difficult to state where the sentence ends or where there is a real controversy Proper attention is paid for punctuation paragraphisation and necessary quotation Thirdly scrupulous literal translation into Telugu was given on the opposite page to avoid any extra labour for the casual reader In Telugu care is taken to write grammatically and avoid the lose and layman style The English summary in the beginning is a mere bird s eye view and is meant to satisfy modern graduates and post graduates More than all the original verbatim is a must for the mendicants for daily Paaraayana, and in half an hour they will exhaust the whole book with ease everyday

Brahmasri Bhavaraju Narasimha Rao Garu of Triveni Press had taken extra pains to produce the book